

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۲۱	باب ادراك الفريضة یعنی جماعت نماز کے حاصل کرنے کا بیان	۱۶۰	باب شروط الصلوة یعنی نماز کی شرطیں کا بیان
۳۲۲	نماز کو توڑنا کہیں اور نہ توڑنا کہیں صحیح کبھی صحیح کبھی ناجائز	۱۶۲	ترکیب نماز کا مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں
۳۲۶	باب قضاء الفرائض یعنی فوت شدہ نمازوں کا قضاء	۱۶۳	جنت قبلہ کے مسنون کی تشریح
۳۲۷	تضایر یعنی کاتبان	۱۶۶	باب صفة الصلوة یعنی نماز کی کیفیت کا بیان
۳۲۸	باب سجدة السهو یعنی سو کے بعد گویا	۲۰۵	روحانیات نماز میں
۳۲۹	حکایت عجیبہ	۲۱۵	ترکیب حاجی اسکے وضع کی
۳۳۰	باب صلاوة المريض یعنی بیمار کی نماز کے احکام	۲۱۶	فصل اس فصل میں نماز کے ادا کرنے کا ذکر ہے
۳۳۱	بارجہ و قدر توڑی و حوائج کے ساتھ نماز پڑھنے کا بیان	۲۲۸	نماز کی اندر چھپیں یا قرین صورت مخالف ہے درست
۳۳۲	باب سجدة التلاوة یعنی قرآن پڑھنے کے احکام	۲۳۱	اوقات و زود پڑھنے کے
۳۳۳	باب صلاوة النساء یعنی عورتوں کی نماز کے احکام	۲۴۲	فصل اس فصل میں قرات کے احکام ہیں
۳۳۴	باب الجمعة یعنی جمعہ کے احکام	۲۴۸	باب الامامة یعنی امامت کے مسائل
۳۳۵	دور و نظریں کے درمیان دعا لگانی بدعت ہے	۲۵۲	جب جنتی شخص کسی اور شرعی یا عادی میں مزاحمتوں کو بدوں مرجع کے کسی کو مقدم کیا جائے
۳۳۶	باب العیدین یعنی دو عیدوں کے احکام	۲۶۰	آپ ادا کا نصف میں داخل کیا جائے
۳۳۷	باب الکسوف یعنی سورج گرہن کی نماز کا ذکر	۲۶۲	باب اختلافات یعنی فلیفہ کرینے کے احکام
۳۳۸	باب الاستسقاء یعنی طلب بارش کا ذکر	۲۸۰	باب اوقات الصلوة و ادا کرنا و ایتھا یعنی ان امور کے بیان میں جو نماز کو نافذ کرنے میں اور نہ ہو سکا اور نہ ہو سکتا ہے
۳۳۹	باب الخوف یعنی غارتوں کے بیان میں	۲۸۶	جن لوگوں پر سلام کرنا مکروہ ہے
۳۴۰	باب صلاوة الخائف یعنی غارتوں کی نماز اور مکروہ و حرام کے ذکر میں	۲۸۲	جن لوگوں پر سلام کا جواب واجب نہیں
۳۴۱	جن لوگوں کو سوال پر نہ پڑھنا	۲۸۵	شاہدیت اہل کتاب پر پڑھنے میں مکروہ نہیں
۳۴۲	ظاہر علامت مسلمان ہونے کی	۲۸۸	قاعدہ نماز کے نافذ ہونے کا قرات کی غلطی سے
۳۴۳	باب الشہید یعنی مرنے والے کے احکام	۳۰۱	احکام مساجد
۳۴۴	باب الصلوة الکبریٰ یعنی حج و عمرہ کے احکام	۳۰۳	باب الوتر و التواضع فی نماز و زوال کے بیان میں
۳۴۵	باب کیفیت	۳۰۶	پانچ چیزیں امام کا اہتمام جائز اور حرام میں نہیں
۳۴۶	کتاب الزکوة	۳۱۱	نماز تہجد کی کیفیت
۳۴۷	شہر پر زبردستی کا کیا اور اذان کا خود سہارہ یا نہ پڑھنا	۳۱۲	صلوة التسمیہ کی کیفیت مخرج و ادرا
۳۴۸	باب الیسینہ پانی چھ کی بغیر شرکاء حوائج آسانی کے	۳۱۶	سائل غائبہ
			زیر پر نماز کا بیان

۲۳۲	اس باب سے زکوٰۃ کی رکرو کا بیان ہے
۲۳۵	رکوة النحر یعنی گھبراہٹ میں رکوة
۲۳۶	رکوة الغنم یعنی رکوة سپردگی یا تین
۲۳۷	رکوة السال یعنی مال فقہ کی رکوة کا ذکر
۲۳۸	وہابی سرفین طریق رکوة کا کیا ہے
۲۳۹	الماء یعنی روکی وصول کرنے کا بیان
۲۴۰	الیکار یعنی فہم کے احکام
۲۴۱	الشر یعنی روکی کے احکام
۲۴۲	المصنوع یعنی رکوة اور عتر کے حرج کرنا
۲۴۳	دن کا بیان
۲۴۴	معدین آثار کو کہہ دینا رکوة کی قیمت سے ماثر ہو
۲۴۵	صدقة الفطر یعنی صدقہ فطر کے احکام
۲۴۶	بکے و احبات سات مین
۲۴۷	باب من الصلوات
۲۴۸	بڑھ کے بیان من
۲۴۹	ما یفسد الصلوات وما لا یفسدہ
۲۵۰	چیزوں کے بیان مین جو روزہ کی مسجد میں اور
۲۵۱	وضو کا وقت و ثواب
۲۵۲	مقدار وضو
۲۵۳	نواقص وضو
۲۵۴	سائل غسل
۲۵۵	انسان غسل
۲۵۶	جس میں پانی نہ ہو اور کدو نہ ہو
۲۵۷	تریب وضو کتب
۲۵۸	توبہ کو سادہ ہے

۲۵۹	فصل کے احکامات
۲۶۰	احرام اور حج میں کیا بیان ہے
۲۶۱	دعائیں طواف کی
۲۶۲	دعائیں وقوف عرفات کی
۲۶۳	سوال جواب بطور مسلمان کے
۲۶۴	باب القربان یعنی حج اور عمرہ کو ملنا
۲۶۵	اداکر کے کا ذکر
۲۶۶	باب التیمم یعنی عمرہ سے حلال ہونا
۲۶۷	حج کے احرام باندھنے کا ذکر
۲۶۸	باب الغنایات یعنی حج مین جو تین مین
۲۶۹	میں ادا کرنے کا بیان کیا ہے
۲۷۰	باب الاحصاء یعنی اگر کسی عید سے تیار
۲۷۱	حج مین ترک مای تو کیا کرے
۲۷۲	باب الخیر عن الغیر غیر شخص کی طرف سے
۲۷۳	حج کرنے کا ذکر
۲۷۴	فصلت حج کی آیات کی طرف سے
۲۷۵	باب الحکاکے یعنی اس جانور کا ذکر جو
۲۷۶	حرم مین نہ ہو کیا جائے شک یہ کچھ طور پر یا قصور
۲۷۷	کی عرض مین
۲۷۸	سائل مختلفہ حج
۲۷۹	وقوف عود جہد کے دن
۲۸۰	مسئلہ اقامت حرمین
۲۸۱	فصل کیویت حج آنحضرت صلی اللہ علیہ
۲۸۲	وسلم کی
۲۸۳	فصل اولیاء زیارت مدینہ طیبہ
۲۸۴	علی صاحبہا الف الف تحفہ و سلام

بسم الله الرحمن الرحيم

وہیاجہ از طرف مترجم ثانی

الحمد لله رب العالمین اکل الخیر علی کل حال الصلوٰۃ والسلام علی سیدنا وعلیٰ آلہٖ الطیبین فی الغدوۃ والاصباح والیوم
 علی الہدایۃ والحق کا یہ دو حصے الشریف والکمال وعلیٰ امن سے ہوں یا خیر ان الیوم والرحمۃ والبرکات
 بعد حمد و سلوۃ کے استغفار بعد از حمد حسن صدیقی ثانی تو می عرض کرتا ہوں کہ کتاب درانتشار شرح تہذیب الاہل البصائر فقہ امام عظیم
 ابوحنیفہ کو حق کی جگہ مذہب ہند وستانین مزوج ہو اس میں میں نہایت معتبر سے اس زمانہ کے سب علما اسباب برفیق ہیں کہ جسطرح علی متبع
 مسائل اور تصحیح دلائل اس کتاب کو مولانا محمد علاء الدین جسکینی نے کی جو دوسری کتابوں میں نہیں پائی جاتی تھی کہ یہ کتاب باوجود
 فنا دی ہونے کے ماز مذہب شریعت کی ادیب علما اسکی روایات کو مستند بنانا اور اس پر حدیثی بڑی بڑی عالم مثل علامہ حلبی اور
 علامہ طحاوی اور شیخ رحمۃ اللہ محمد عابد سندھی مدنی اور ابن عابدین شامی وغیرہ مستعمل اس کتاب پر جو حاشی لکھو فنا و بین ہو اور
 کوئی ناظر کا نہیں جس پر اسقدر حاشیہ اول سے آخر تک ہوں یا اس کے مسائل مثل متون کے متصور ہوں اس کتاب جلیل الشان کو
 مولوی خرم علی صاحب مرحوم ملہوری نے ضمیمہ فی نوایا صاحب بیاد و میر درد والی باندہ ۱۲۵۵ ہجری میں کتاب الکلاخ سے
 اردو میں ترجمہ کرنا شروع کیا تھا اور تیرہ برس ترجمہ کر کے رجب ۱۲۸۵ھ میں آخر کتاب تک پونچھوا دیا پھر مرحوم ۱۲۸۵ھ تک کتاب لکھ
 ترجمہ پورا کر کے شروع کتاب کو باب الاذان تک لکھنا پائی تھی کہ یکایک رگڑا ہی عالم بقا ہوئی اس عاجز نے بنظر رفاہ عام ترجمہ نہ کر کے
 مترجم مرحوم کے درہم سنی لکھ دیا باقی رگڑا تھا اسکی تکمیل اور سطر حر کے قصد چھوٹنے کا کیا اور ازاں بچا کہ خود مقدر مایہ زکھتا
 تھا کہ تنہا اسکا تکمیل ہوتا لہذا چند احباب کو اس میں شریک کیا ایک جلد بھی اسکی جیسے پائی تھی کہ بعض شرکا حوادث آسمانی کے

اجماع شریعت سے دست بردار ہو کر اوس وقت جو کیفیت سے کہہ کر فی حق اس کو خدا ہی جانتا ہے رات دن بجز التجاہد اور تفریح
 کے جناب باری جن و دوسرا کارنتما اسیر صہ میں ایک اشتہار اسکی طبع کا مشہور کیا کہ شاید اُس کی طبع میں کچھ مدد ملے قدرت
 قادر مطلق کو دیکھیں کہ جب اشتہار مذکور جناب مستطاب علی القاب اعظم الامراء امیر العظام منقطع قد و ہشہادت و ہلاکت نقطہ دائرہ
 انارت و آیات مزید مرآسم سیاست و عدالت مغوی ارکان اجماع و ہلاکت حامی دین متین ناصر اہل لقین لمجا العلماء ملاذ الغفلا
 محمد قواعد غیر دسنا محسوس قوانین علم ہدی سے نظر و ازالت اوسر ایہ دریا دکان پر تو ہوا اندامی او پیرایہ خوش شید و مدد یعنی
 جناب نواب محمد کلب علی خا فصاحب سبحان و درالی راہبوز دامت دولتہ بزم ید الشیمہ طاقت مدحہ فی نشر آثار اکرم کے لئے
 پیش سوال سے مشرف ہوا تو احقر کے حاضر ہونے کا حکم دیا کہ میں اسکو تائید سہی جا کر تمیل ارشاد و شرف ملازمت سے مشرف ہوا کمال
 قدر وانی حال اس کتاب کے طبع کا استفسار فرمایا چاہئے کہ سب کیفیت متعلق ہر ش کی اوس وقت ارشاد ہوا کہ تم خاطر جمع رکھو کہ
 اسکی تمکیل کی صورت ابدولت فرمایا تیکو چنانچہ دوسری روز جسد کی کمی کہ عاجز سے عرض کی تھی اسکی دانید کارشاد فرمایا عرض شک
 صرف اولی فرجہ جناب محمد و سوسو کچھ کتاب انجام کو پہنچی اس کتاب کا فخر اتنا ہی پس ہے کہ اسکا دیباچہ ایسویہ میر کیبر کے نام سے فرج
 ہوا کہ میر کا رساز حقیقی نے بھہ محمدت جاودانی جناب غفر المہم کے لئے مقرر فرمایا ہے ابن سعادت یزدوری از و نیست و تا محمد خدای
 بخشندہ و بھہ کہ کنین اسکو شکر میں ہرگز کہ مدح و ثناء کو کیا کر سکتا ہوں اسے از و ست فقیر ہونا یاد ہے و ہرگز کہ بے بدین دل دعا
 یکشد و اللہم وقفہ لرا ثب و مرضی و اعطہ منک فی الدنیا و آخرتہ منک فی الدنیا و آخرتہ منک فی الدنیا و آخرتہ منک فی الدنیا و آخرتہ منک فی الدنیا
 محمد الصلوة و آلہ البجبتی اب جہدہ ابین متعلق اس ترجمہ کے عرف کرنا ہوں اقول حیدر کہ جو کہ ترجمہ مرحوم اول کو مہلت طلب کتاب کے پورا
 کرنے کی بھی نکلی اسکو اس ترجمہ کا نہ کوئی دیباچہ لکھنی یا اور نہ نام رکھنی یا اور از انجا کہ مترجم مرحوم نے ترجمہ کا شروع و ختم نہیں کیا
 میں کیا اور نہ ایک سلسلہ ترجمہ کا جلدی را اس لحاظ میں نے اسکا نام تاریخی غایتہ الادوار کتاب میں ۱۶۶۱ تکلیف نہیں جو ۵۸ اور
 آئے کا درجہ باقی خالی ہے جب نہیں کہ مترجم کی روح کو اس نام سوانح کی ہو و وہ بھہ کہ عبارت در مختار اور تہذیب الالبصار کی سبقت نہیں
 لکھوائی گئی اور متن پر خط سیاہی کا کہیں نہ کیا سو بھہ کہ عبارت انتم عنوان کی جو قلم علی سے لکھی گئی جو وہ متن کی عبارت ہوا ان
 باشندہ نے جزو دوم ہر باب کے آخر میں لکھیں کہ قولفہ نرو و کہ بھی قلم علی سے لکھا ہوا اور اسکو بعد ترجمہ میں لکھ دیا ہو کہ یہ سب سب
 اشارہ نے اضافہ کئے ہیں اسظیم نقطہ غایتہ جو کلام شامہ میں کہیں آیا ہو اسکو بھی جلی لکھا ہے اور اگر عبارت عنوان کی قلم علی
 سے نہیں لکھی گئی تو مقدار متن پر لکھ کر دی گئی جو چہارم بھہ کہ مترجم اول نے جہاں کہیں اقوال مختصیوں کے نقل کیے تھے تو اسے شروع میں
 یہ جملہ لکھا تھا مترجم کہتا ہے میں نے اس جملہ کی کچھ ترجمہ جلی قلم علی سے لکھا دیا ہو البتہ ہر جملہ کے شروع میں ایک دو جگہ یہ جملہ بھی
 لکھ دیا ہو کہ ناظرین جان جائیں کہ نیم جلی مختصر جملہ مذکور کا کچھ پیچہ بھہ کہ ترجمہ میں مترجم مرحوم نے اکثر جگہ فرو گذاشت کردہ
 تعین اور حاشیہ پر لکھ دیا تھا کہ اس عبارت کا ترجمہ بعد نام لکھا جاوے گا و انکار اس جابجستے پورا کر دیا اور جس وجہ سے ان میں

نامی خاکست مستدا لہ کہ دو کتبہ سوا دسکو صافات کردیکھ ششم بیکہ بعض جابجارت درختار کی بالکل فرو گذاشت ہو گئی تھی یا تو سہر
 سو گئی ہو یا اصل سہ سو مترجم نے ترجمہ کیا تھا او سہن نہو بہر حال میں نے مقابلہ کیوقت ایسی عبارتوں کو داخل ترجمہ کر دیا ہے
 ہتھم بیکہ کہ نظر ثانی قرار داتی مترجم سے نہیں ہے باقی اسوجہ سے بعض جابجارت درختہ غلط ہو گیا تھا ایستہ مقامات کو اکثر میں نے بدل دیا
 اور جہاں کہیں بدلہ مان حاشیہ پر اشارہ کر دیا ہے کہ مترجم ادل سے اسجگہ تسامع ہوا ہستہم بیکہ کہ مترجم صوصت اکثر جابجارت
 اردو کے کماؤ سے تھیکہ دناشت میں غلطی کی تھی اور کہیں الفاظ غیر انوس داخل ترجمہ کر دی تھو ان سب کو میں نے عالی کی بول بال کے
 موافق صحیح کر دیا صھ بیکہ کہ اثناء ترجمہ میں جو عبارت عربی کی یا الفاظ مشکل نظر آئے انکے معانی حاشیہ پر بالفظون کے نیچے
 لکھ دیے ہیں وہم بیکہ اگر اثناء ترجمہ میں کوئی آیت قرآنی یا کوئی عابض نسخ آگئی ہو تو اسکی دونوں خط متوسلینچہ باہمی مطرم
 () تاکہ کوئی اسکو عبارت درختار کی نہ سمجھے یا نہ وہم بیکہ ہم دونوں مترجموں نے اسبات کا التزام کیا ہو کہ عبارت اردو کا
 محاورہ بھی ماتھہر سے نہانے یا تو درختی الوسع الفاظ عربی کی رعایت بھی ملحوظ رہا ہو اسی جہت سے بیشتر تفہیم و تاخیر کرنی پڑی ہے مثلاً
 شارح نے عند اور غیر بالفعل و فاعل کے درمیان میں کوئی قید نہر یا دوسری فرستے ترجمہ میں ادل پر دی جگہ کا ترجمہ کیا ہو اسکو بشارم
 کی تحقیق کو بیان کیا ہے اور جس مقام پر کہ ایک مبتدا کی کسی خبر میں یا ایک شرط کی کسی جزائین واقع ہوئی ہیں تو ان مقامات میں ترجمہ کے اندر
 لفظ مبتدا یا شرط کو فہم مطلب کے لہو کر لکھا ہے اسبطرم مقدمات اور مخدوات کو اکثر ترجمہ میں ظاہر کر دیا ہے حتی کہ ضمیر و ن کی جگہ ان کے
 مزع لکھ دیے ہیں تاکہ عبارت کا مطلب بخوبی سمجھ میں آوے اور کہ بطریق لکھا گیا مسئلہ میں باقی ترجمہ پر دوسے و و اردو ہم بیکہ کہ خوشی کی
 پوری عبارت کا ہتھہ ترجمہ نہیں کیا بلکہ انہی یا تو کمالا نظر رکھا ہے ۱۔ توضیح مطلب سلسلہ ۲ ترکیب نحوئی اور شتاق کلمات اگر مشکل
 سہ شارح کا تسامع سمجھ نہا واقع ہوا ہوم کسی بیان کی تفصیل جسکو شارح نے عمل بیان کیا ہو ۵۔ جن مسائل کا جواب اشارہ دوسری
 کتابوں پر کیا ہے اسکا نقل کرنا بطلیکہ کوئی خاص فائدہ ان سے متعلق تصور کیا ہو ۶۔ اگر شارح نے کسی مسئلہ میں قولی ضعیف لکھا
 ہو تو اس کہیں روایت قوی کتب مزدجہ سے ۷۔ جن جگہ شارح نے لکھا ہو کہ اس مسئلہ کا حکم میں نے نہیں دیکھا اسکی تصحیح کتابوں
 ۸۔ تلمیح شارح کے اقوال میں اگر بظاہر مختلف معلوم ہوئی ۹۔ عنوان باب کے مناسب کوئی مسئلہ ضروری ہو خوشی میں نظر ۱۰۔ دلیل
 مسائل کی کتاب درست اور اصول سے خواہ دلیل عقلی ۱۱۔ اختلاف نسخوں کا ذکر ۱۲۔ جن مسئلہ کو شارح نے اجماع اور راجح لکھا ہے اسکا
 معت بل نقل کیا ہو اور اسکی صحت یا مردوم ہونے میں غما کے قول نقل کو میں سمجھ و ہم بیکہ کہ کہیں ایسا بھی ہوا ہو کہ خوشی میں
 ایک عبارت دوسری مقام کے نیچے لکھی ہوئی تھی اور سہو اسکو اور مقام پر ترجمہ کرنا مناسب جانا یا سلیقہ منہو بیکہ کہ التزام نہیں کیا
 کہ ہر قول کا حاشیہ اسکی دلیل میں دوسری جگہ نہو چھار وہم بیکہ کہ اثناء ترجمہ میں اگر کوئی قید منہو زیادہ کی ہو تو جس کتاب میں
 وہ قید نظر پڑی ہے اسکا حوالہ اثناء ترجمہ میں کر دیا ہو مثلاً اگر بحر الرائق سے نقل کیا تو اس قید کے بعد کذا فی البحر لکھ باقی عبارت کا
 ترجمہ کیا ہو یا نہ وہم بیکہ کہ جس حاشیہ منہو نقل کیا ہو آخر کو اسکا نام اور حوالہ کر دیا ہو جسکو کذا فی الشامی یا قال الشامی اور کذا فی الشامی

A detailed black and white illustration of a decorative border. The border is composed of several distinct sections. At the top, there is a row of stylized flowers and leaves. Below this, the background is filled with a dense, repeating pattern of small diamonds. In the center, there is a large, ornate heart-shaped motif. The bottom section features a row of larger, stylized flowers and leaves, with a central heart-shaped motif. The entire border is framed by a decorative line.

[illegible][illegible]

من یاما مائینا پند
سے وہ سوانحیہ پند

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

اور کہو گیا علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کے پاس اور وہ منیر بنی اسرائیل کے ایک برکت کی اور کہو ہوا اور اسکی اولاد کو ہوا اور ہم اس عالم کی
قبولیت کی سید کہتے ہیں کہ ان فی البراۃ القلتہ فی منابہ الامم الاربعہ مطاوعی سے اس قول کو خلیفہ کی روایت سے تمام سند کے ساتھ
نقل کیا اور کہا کہ اس میں غلطی ہے کہ ولادت امام کی ۱۰۰ میں ثابت ہو اور وفات علی رضی اللہ عنہ سال سے پہلے جو انہوں میں کہنا ہوں تو امام کو کہا گیا
مفسر مفسری میں وہم سے کسی راوی کا ثابت کا جانا اور ادنیٰ اولاد کی واسطے دعا کا رابہ ثابت سے قطعاً نا حقیقہ قطعاً صحیح الحنفیہ
میں مستغنیہ من الصحابۃ کا کہنے کا کوئی ملکہ لفظاً نہ صرف بالاسم بلکہ بحال بھی کیا تھا کہ اسکی طرف اوائل الخدیجہ اور دیگر قول صحیح
سے کہ ابو حنیفہ نے سات صحابہ پر حدیث سننی چنانچہ اور افریقیہ النعمی میں شرم سے حدیث میں صحابہ کو گناہ نہ پایا اور کے حساب سے چنانچہ فیاض مفسری
کے قائل ہیں نہ کہ ہم سے سیر علی بن یسین العصفیہ میں کہا امام ابو شریعہ عبد الکبیر بن عبد الجبار طبری مفسری شافعی نے ایک جزائیں کیا امام ابو حنیفہ
کی روایت میں چار صحابہ کی سوانح آہن جو نے کہا اسو اسو کہ ابو حنیفہ پر اس کے کو فہم میں ۱۰ ہجری میں اور وہ ان اسوقت عبد اللہ بن ابی
آؤنی صحابی موجود تھے بالافاق اور بعصر میں اس صحابی بھی اسو کہ وہ ۱۰ ہجری میں یا بعد اسکو مرے اور ابن سعد نے بسند قابل اعتبار روایت
کی کہ ابو حنیفہ نے اسکو کو دیکھا اور ابن دوفون صحابہ کو سوا اور اصحاب شہر و دین زندہ تھے تو ابو حنیفہ اس اعتبار سے طبقہ تابعین میں داخل ہیں
اور امام اصحاب صحابہ ابو حنیفہ کو بعد امر ثابت نہیں چنانچہ ازواجی کو شام میں اور حمادی کو بعصر میں اور ثوری کو کو فہم میں اور مالک کو مدینہ میں
اور مسلم بن خالد کے کو کو فہم میں اور لیث بن سعد کو مصر میں اتھے قائل ابو یوسف علی شافعی اور خوارزمی حنفی نے مسند فہم میں کہا کہ علما متفق ہیں کہ امام
اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی لیکن ان کے حدود میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا چہ مرد اور ایکھورت سے روایت کی اور
بعضوں نے چاہے مرد اور ایکھورت سے اور بعضوں نے کہا سات مرد اور ایکھورت سے سو پہلے قول پر جس بن مالک اور عبد اللہ بن انیس اور عبد اللہ
بن عمار بن یزید میں اور جابر بن عبد اللہ اور عبد اللہ بن ابی اوفی اور داؤد بن اثنیع اور عائشہ بنت جحشہ میں اور عائشہ بنت مسقل بن
نذہ میں اور عائشہ بنت ثعلبہ میں اور جابر بن عبد اللہ اور عبد اللہ بن ابی اوفی اور داؤد بن اثنیع اور عائشہ بنت جحشہ میں اور عائشہ بنت مسقل بن
منہب میں کہا کہ عائشہ بنت ابی اوفی نے کو فہم میں ۱۰ یا ۱۱ یا ۱۲ یا ۱۳ میں وفات پائی اور سہیل بن
سعدی نے مدینہ میں ۱۱ یا ۱۲ میں انتقال کیا اور ابو الطلیح نے ۱۰ ہجری میں وفات پائی چنانچہ جامع الاصول میں جو صاحب جامع الاصول
کہا کہ ابو حنیفہ کی ملاقات اصحاب سے اور حدیث کی روایت انہو اباب نقل کے نزدیک ثابت نہیں اور ابو حنیفہ کے اصحاب کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ نے
چند اصحاب کو پایا اور انہو سے روایت کی انہو میں کہتا ہوں واقع میں عقل کے حساب سے صحیح بات بہت دور ہو کہ رسول کریم کے اصحاب امام کو زمانے
میں موجود ہوں اور وہ انکی ملاقات کا قصد کریں باوجودیکہ جو امام کا اور جانا امام کا ان شہر دین میں جہاں اصحاب تہو ثابت ہو اور ۲۰ برس کی
دلت امام کی زندگی سے زمانہ اصحاب میں گذری اسو اسو کہ تو اس کے آخر تک وجود صحابہ کا ثابت ہو تو اصحاب ابو حنیفہ کا قول میں جو کہتے ہیں
کہ امام نے جامع صحابہ کو پایا اتھے قائل ابو یوسف ہم جن بجانب حنیفہ سے روایت اور روایت کی راہ اسو اسو کہ حنیفہ ملاقات اور روایت
کے مشیت ہیں اور ایک جگہ عائشہ بنت ابی طالب کا مدعا ہے اہل علم میں مسلم ہے کہ مشیت کا قول نا فی پر مقدم ہے اور اثبات بھی فقط حنیفہ میں مخصوص
نہیں بلکہ طبری شافعی اور ابن جریر شافعی بشہادت طلال الدین سیوطی شافعی کو صحابہ اثبات یا تجزیہ کے میں زکات انکار اور اللہ اعلم تو امام ابو یوسف
ہو یا باعتبار زمانے کے بالافاق ثابت ہو اور باعتبار ملاقات اور روایت کے عند تحقیق وعد ذکر اللہ شمس الدین محمد ابو الطلیح
ابن عمر شمس اللہ انصاری الحنفی منظر منہ اللہ المستقامہ لیس اللہ
الاحد اعظم کا حنیفہ شمس اللہ علیہ وسلم اجماع میں ذکر کیا جو علامہ شمس الدین محمد ابو النضر بن عربشہ انصاری حنفی نے
اپنی منظوم الفیہ میں جسکا نام جوہر عقائد اور درر عقائد ہے آٹھ صحابہ میں جو جس سے روایت کی امام اعظم ابو حنیفہ بغدادی رحمت اسی پر اور ان سب پر

اسرا سحرک عالم کے رہنے سے تمام جہان کا رہنما ہو تو اسوقت سے امام نے اپنی شاگردوں کی گماں گماں کی ساری دلیل اور دلیل شرعی کتاب اور سنت کو نظر فرما کر جو عمل کو توہین شرک و امام کی ایک روایت کو لیتا تھا اور اسکو ترجیح دیتا تھا یعنی اسکو قوی کرتا تھا اور دلیل سے اور ہر اجازت بخلاف کرنے کی نام کی نہایت احتیاط اور تقویٰ سے جو اور اس اجازت سے معلوم ہوا کہ اختلاف یعنی مجاہدین کا اختلاف من حیثہ الدلیل رحمت الہی کی نشانیوں کو تو مجتہد اختلاف برائی ہو گا زیادہ تر ہر کسی رحمت ربانی اور فزیر دلیل قول لام امام نے اس کے کلام میں یہی نشان چھوڑا کہ اشارات لطیفہ عبارتاً بمعبد و مسجد یعنی بن مسجد خازمی میں سیف اللہ سالجی سے منقول ہے کہ یہ بات مشہور ہو کہ امام نے جان نذر اور استقامتوں کی علامتاً یمنیں و شاگردوں کی اور علم فقہ کا حاصل کیا لیکن اپنے علم پر اپنی زبان سے فتویٰ دیا یہاں تک کہ اوہوں نے اجازت دی تو کوہ کی جانب مسجد میں مجلس کے اندر بیٹھا اور شاگرد امام کے جمع ہوئے انہیں سے ہرگز اور نا مقل نہ تہ شاگرد بھی جسیدہ اجتہاد کو دیکھتے سوا کہ اور ہاں مقرب کیا اور کہا کہ تم میری راز دان اور عکاس ہو میں نے اپنے فضل کے گہر کو تمہارے ہی واسطے لگا کر دیا جو کلام دیکر اور زین کسں کو تم میری دکر داور اسکو کہ گوگوں نے کچھ کہہ کر لیا یا کہ غیروہ کہ پادہ ہونے میں اور جو مسجد میری پیشہ سے یعنی لوگ تو قلب سے نکات پاویں گے مواخذہ مسجد میری ہو گا اگر تو قریبی اجتہاد میں کچھ بل ہو گا تو امام رحمۃ اللہ علیہ کی عادت تھی کہ جو کچھ بھی واقعہ پیش آتا تو مجتہد شاگردوں سے مشورہ اور مناظرہ اور گفتگو کرتے اور ان سے پوچھتے اور احادیث اور آثار شاگردوں کی پاس بخواندہ سنتی اور جو اگرچہ معلوم تھے اسکو فرماتے اور مجتہد شاگرد امام کے ساتھ مبینہ مبینہ بیٹھ کر یا ڈھول اور مناظرہ کرتے یہاں تک کہ انکو کہ اکبیت مضر عرفی تو اس قول صحیح کو ابو یوسف ثابت کرتے یعنی گفتگو میں ایک کہ تمام اصول فقہ کو اسطرح مشورتی کرتے کہ اب امام اعظم اور امامی طرم بذات خود متصرف نہیں ہوتے انھیں فرمایا کہ انھوں نے اختلاف کو آثار رحمت کہتے اب اس حدیث سے کہ اختلاف امتیج رحمۃ اللہ علیہ اور محال ان میں تین خانیہ سے روئے منقول ہے کہ اختلاف امتیج رحمۃ اللہ علیہ مونسہ لیس کذا فی العطوف وی سکتو اللہ علیہ تفسیر تفسیر سے منقول ہے کہ اسطرح یعنی اب وہ علامات مذکور ہوتی ہیں جو منقولہ فتویٰ دینی پر دلالت کریں اور اس کے نزدیک منقولہ مجتہد سے ہر اقل میں تار فانیہ سے منقول ہے کہ ابو یوسف نے کہا کہ فتویٰ دینا حلال نہیں مگر مجتہد کو اور محمد نے فتویٰ دینا جائز رکھا ہے اگر وہ کا صواب اور اسکی خطا زیادہ ہو اور اسکا فتیٰ سے منقول ہے کہ شہر کے بڑے عالم کو ترک فتویٰ جائز نہیں نعم القدر میں کہا ہے کہ اہل اصول کی راہی سے مستغنی ہوئی ہے کہ فتویٰ ہی مجتہد سے اور ہر مجتہد جو مجتہد کے اقوال یا دیکھتا ہو وہ منقول نہیں سے تو ہر مجتہد پر واجب ہے کہ جب اسکو کسی مسئلہ پر جو قہ مجتہد کے تو کو بطریق حکایت نقل کریں تو معلوم ہو کہ جو ہمارے زمانے میں فتویٰ دیتے ہیں وہ درحقیقت فتویٰ نہیں سے بلکہ وہ نقل سے منقول کے کلام کی تاکہ سنت سے اسپر عمل کریں اور نقل فتویٰ کی وہ صورتیں ہیں یا ناقص کے پاس سند ہوا اس امر میں یا ناقص نے وہ مسئلہ لیا ہوا اس کتاب معرفت سے جو سند اول سے محمد بن حسن کی کتابوں سے اور ائمہ اور کئی اور تصنیفات مشہور ہو اس اسکو کہ کتاب معرفت بمنزہ خبر متواتر یا مشہور کے ہی اختیار کذا فی العطوف و اعطوف انما الحق علیہ صلی اللہ علیہ وسلم انما فی الایمان الطائفت علیہم تفتی فی حق ما معلوم کر کہ جسپر ہمارے اصحاب یعنی امام اعظم اور انکی اصحاب متفق ہو گئے اس روایت میں جو ظاہر ہے اسے تو منقول اسکا فتویٰ دی قیاساً ہم ظاہر راویہ کی قید لگا لی اس اسکو کہ ظاہر راویہ کے سوا اور روایات مرجع نہیں ہیں یعنی بطور عام ہیں یا غیر مشہور یا متبرہن اور ظاہر راویہ کی کتابیں زیادات اور کثیر اور بسوڑا و جامع غیر اور جامع غیر متبرہن جن کی تصنیفات سواد ظاہر راویہ کے منقول ہوا کہ اسکی روایت امام اعظم یا ان کے اصحاب سے ظاہر ہے ثقات اور متبرہن کے نقل کرنے سے نقل خواہ بجزاب و اشتہار کذا فی العطوف کو ہی متون فقہی دنیہ و قایہ اور سند دینی و غیر ہا بھی ظاہر راویہ میں اس اسکو کہ امام محمد کتب مذکورہ سے مستخرج میں و اختلاف فقہاء اختلاف فقہاء و ان کے کتب کو اس سبب سے کہ انھوں نے اختلاف کیا گیا ہے جس میں ہمارے اصحاب مختلف ہیں اور ہمیں متقول چاہئے ہر راویہ میں سے یہ ہے کہ فتویٰ دیا جاو امام اعظم کے قول پر مطلقاً یعنی ہر طرح اگرچہ دوسرے کی دلیل قوی ہو تو مقل قول اسکا نہ ہو کہ انکالف تہو لکھنؤ میں نہایت پیرا گرام اعظم کا قول ہو تو ابو یوسف کے قول پر فتویٰ دیا جاو ہر طرح کے قول پر فتویٰ دیا جاو ہر چیز فرما جس میں زیادہ کے قول پر فتویٰ دیا جاو مطلقاً دی نے کہا یہ حدیث باتی ہے کہ اگر صاحبین متفق ہوں امام اعظم متفرق ہوں اس

امام اعظم سے روایت ہے کہ اگر کوئی مسئلہ ہو جس پر امام اعظم اور امام محمد متفق ہوں تو اس پر امام اعظم کا قول ہے اگرچہ امام محمد کا قول قوی ہو اور اگر امام محمد متفرق ہوں تو امام محمد کا قول ہے اگرچہ امام اعظم کا قول قوی ہو

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

اور سنن ترمذی میں ہے کہ اسویم کرنا ہے بشم کہ اور باقی کتب میں سوغرب کر اور اوغیر کو کون و در کہ اور سیلیو کو جہا اور شرب کے سوا
تیم کر اور پے نہ پے با وقت تیم کر اور سٹی پر باختر کر کہ اس کے کپڑے ہٹا ہم اور جو شہرہ و تیم کے جسے اہل تصانیف نے غفلت کی قطعاً
جس اور ناس سے اور ان میں مانع سح کا چنانچہ سوم اور چہلی کا اعضا تیم پر ہو گا نہ لے لوطا دی مرگہ عینہا کچھ شری تیم
استعمال الماء لوطا لوطا لکھا فی ہذا کتابہ صلاۃ و نفل و غیرہ و لوطا لوطا لکھا فی ہذا کتابہ صلاۃ و نفل و غیرہ و لوطا لوطا لکھا فی ہذا کتابہ صلاۃ و نفل و غیرہ
کے استعمال میں جو کافی جو اسکی طہارت کو اس نماز کی واسطے جوفت ہوتی ہے اپنا غلیظہ چھوڑ کر اسکا عاجز نہ اپانی کے بعد جس سے وہ ایک میل
اگرچہ و شمس شہر کا سیمہ ہر شام نے کہا میں تجز مبتدا ہو اور تیم آو کی خبر سے جو آگے آجکا چند سط کے بعد ہم آب مطلق اور کافی فی نفل
اسو اسطر لکھی کہ آب بتعد اور غیر کافی نفل و سمدہ کے جو اگر انما پانی ہو کہ نفل و ضریا فظنا لا یجاست کو جو کثرت میں نماز کی مانع ہو کثرت
کرنا ہو تو اس کو پورا ہو و اور وضو کی عوض تیم کرے سکے نزدیک اور اگر وضو کر کے جس کی پڑوسی نماز پڑیگا تو نماز ادا ہوگی مگر گنگار ہو گا
چنانچہ سحر الرائق میں جو غائب سے اور جو نماز کے غلیظہ چھوڑ کر فوفت ہوتی ہے وہ چھانکنا نماز جسکا غلیظہ فضا ہی اور نماز جہہ ہو جسکا غلیظہ فخر
اور جس نماز کا غلیظہ کوئی نہیں وہ نماز جنازہ اور عیدین ہی تو نماز جنازہ اور عیدین کو پہلے تیم کرنا درست ہے اگرچہ بانی موجد ہر شام کے
تیم شہر کہ ہر سطر شام کر لیا کہ تیم کی شرط عدم آب جو یہ بیان پیشتر طحق ہو و ہن تیم جائز سے سفر ہو باقامت چنانچہ ہمہ مسئلہ
اسرار میں ہرم جو غائب میں ہے کہ قلیل سفر اور کثرت تیم میں برابر جو و نما نہ فی لوطا دی اثریۃ الا فی ذکر کہ جو و ہوا لایع و عسوف
اصلاً و ہی سبب شیعہ انبیا علیہ السلام و ہ سبب شیعہ انبیا علیہ السلام و ہ سبب شیعہ انبیا علیہ السلام و ہ سبب شیعہ انبیا علیہ السلام
اسطر کہ ایک جو کی سیدہ و دوسری جو کے بیٹ سے ملی ہوا اور جو خیر کے چہہ ہاوں کا ہو اور میں یستند ان میتہ غلیظہ ضی اوقل حادف
خشیتہ و لوطا لکھا عا جہر مو پانی کے استعمال سے اس بیماری کے سبب جو سخت ہوتی ہو یا راز ہو جاتی ہے بطن غالب یا طیب کمال
مسلمان کے کہ جو اگر پشہ مرض اہتہ و معامل ہو ہوا حرکت کرنے سے ہم صغی جیب مبارک کو بطن غالب ہو کہ اگر من و ضریا غسل کر دنا کو بیماری زہر
ہوگی یا طہل لکھی کہ طیب ازق مسلم ہی بنا و جو تیم کرنا جائز ہے اسطر مگر بیماری کے پاس پانی نہیں ہو اور اسکی پاؤں میں سخت پھڑپھڑا یا نہر اوہ اور وہاں
غالب جانا ہو کہ میں اوٹھ کر لاؤ تو دنا کو بیماری در نہ ہو تو اب بھی تیم اسکو جائز ہو اولہ کچھ میں تو جینہہ یا بارے بنا و اسکو جو اسکو تو کرنا
اور وہ خود وضو کرنے کی طاقت نہیں کہ اسکا فانی و عدل و لویا اسطر و دلہ ذلک لا یقیم فی ظاہر اللہ بکمال فی الخیر ہر بیمار وضو کرنا لیکو
پاؤں اگرچہ دستہ کے موافق مزدوری و دیگر نما ہوا اور اسکو مزدوری و دیگر کی طاقت ہو تو اب بیمار تیم کرے ظاہر مذہب میں چنانچہ سحر الرائق میں ہے
و فیہ لا یجی مصلحاً احد ان وجہ و صلاحتہ و فی مصلحتہ لکھا اور سحر الرائق میں جو کہ در میں ہر کسی ایک پر وضو کرنا و دوسرے کا
یا خبر گیری اسکی واجب نہیں اور نڈی غلام میں واجب ہو یعنی مالک ملک کی خبر گیری کرے اور ملک مالک کی او بجد نقلاً لجنب او بجد
و لوفی الصلاۃ الیہ لکھا و لکھا و لکھا عا جہر مو اس ہر دی سی جو جناب و لیکو مالک کی خبر گیری یا بار کرتی ہے اگرچہ بخت شہر
میں ہو مگر اسکی اس مام میں نہانے کی مزدوری ہو اور نہ وہ خبر جو غسل کرنے والیکو کر دی یعنی پانی گرم کر نیکساں ان ہوا در نہ مکان نمظا دار
نہاں ایسا ہی ہم شمار نہ جس کی قید ہر سطر لکھی کہ سردی کے خوف سے وضو چھوڑ کر تیم کرنا جائز نہیں صحیح قول میں معنی میں اسکا ہر جامہ نفل کیا
ہے اسو اسکو کچھ نفل و سمدہ ہے کہ کو و خرمین ملائی یا ندرست کی بیماری نہیں ہوتی عادت میں کہانی الجود و قلیل انہ فی نہا یا بکھیل
یا بعد فوجیمہ او یان انہ بہ الشرح اور وہ قول جو کسی نے کہا کہ جو جنب ملائی سے نہ ہو وہ بیماری زمانہ میں حمام کے نہانے کو اسطر کر دی مزدوری
دیگر کا وہ کہ سو سوجہ بات اس قسم سے ہو جسکی شرع شریف نے اجازت نہیں دی یعنی جو غسل ہو و سمدہ ہو تیم کرنا اس جگہ کر دی کی جگہ طا
نہیں تصور نہ ان لہ مال عانت کہ کو کھلیں یا شیعہ و لکھا انہ اگر اس شخص کا مال اور وقت موجد و نہر تو اسکو لازم نہیں خرمیکہ یا دوسرے پر

اے ابا جابر! یہ سنیۃ قلبیہ اور سنت ہے جو کہ مسیح کہنے میں ہاتھ کی اور ٹھوکے کی خطا نہ ہو تو اس کا بخیرین کو کہو کہ کونکہ ایمان قبل اہل اسلام
 پہلے متفق تھا اہل اسلام کی مسیح شروم کری پانوں کی اور ٹھوکے کی طہرہ نہ ہونے کی وجہ سے نہ کہ ہم کیفیت مسیح کی فاضلی خانی کی شرین
 جان میں ہیں بطرح کہ دہشتی اٹھائی ان رکھو دہشتی موزی کے سر پر اور ایمان اٹھائی ان میں موزی کے سر پر اور ٹھوکے کی
 فرسی پر بیکہ اور ٹھوکے کی شرین تو اس کو کیچنے پینڈی کی طرح و دونوں ٹھوکوں کے اور پر اسو اسکو کہ ٹھوکوں کا دہشتی فرض ہے اور اسکا
 کرنا سنت ہے اور اگر اور ٹھوکے کے ساتھ پینڈی بھی رکھے تو پھر سے بطرح موزی جو محمد بن حسن سے اور ہم فرض جو ہاتھ کی بنی ٹھوکے کی
 برابر اسے قول پر اور یہ فرض کی ہے اور میں اور ٹھوکے کی برابر ہم پر فرض جو اور اسکا کہ اندر سے مسیح کو کہ مسیح جو اور اگر موزی سے پرانی لگا
 تو کافی ہے اور اسے بطرح اگر کہاں سے پہلے اگر کہ کہاں سے نہیں سے تو موزی قول محمد سے کہ انانی الطحاوی رحمہ اللہ علیہ کا ہے حدیث من رؤس
 اصحابہ الی معتقد الی اللہ اور مسیح کو بیکہ مقام و دونوں کا ظاہر سے اور ٹھوکے کے سر پر مسیح شریک بنی جان نہ سہ نہ ہا رہتا
 ہے چلی میں کھلا دھتھی کا مسند شریک سو وسط قدم مراد جو اور یہ قول فانیسمان قول مذکور کے خلاف جو ظاہر موزی کی تفسیر معلوم ہوا کہ اگر
 یا جواب الی ایسی پیرس کر لگا تو جواباً نہ ہو گا چنانچہ زمینی میں سے انتہی باقی الطحاوی رحمہ اللہ علیہ میں ظاہر ہوا کہ اگر مسیح بن سب
 ہے جس کہ در میان ظاہر موزہ کے اور باطن کے جو ظاہر سے باطن کو موزی کا تھو مراد جو داخل موزی کا لہذا باطن کو موزی کے موزی کا لہذا
 شام اس مقام میں صاحب نہر کا تابع ہوا اور بحر الائن میں محطی مشغول جو کہ مسیح باطن موزی کا ظاہر کے ساتھ مسنون نہیں اور میرے کسوا
 اور کسا بر نہیں سبحاب کی نفی سے اور اعلیٰ اور اسفل موزی کے مسیح کی حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی نے ضعیف کہا جو انتہی باقی الطحاوی رحمہ اللہ علیہ
 ضعیف نے شرح ہایہ میں اسے ضعیف کا جواب شروما ذکر کیا ہے اور صاحب دانی سے نقل کیا جو کہ ہمارے نزدیک جس میں الظاہر والباطن سب
 انتہی لیکن ہدیٰ صاحب دانی علی مرتضیٰ کی اس حدیث سے استدلال کیا جو کہ گروہین را حسی بنو داؤد اسفل موزی کا مسیح کہنے میں ظاہر سے
 مقدم تھا حالانکہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو بیکہ مسیح کہنے سے تھو موزوں کے ظاہر پر اسکو ابو داؤد اور احمد اور ترمذی نے نہایت
 کیا اور کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور یہ جو صاحب دانی نے کہا کہ باطن موزی پر مسیح جائز نہیں اگر یہ مراد ہو کہ باطن پر اقصا جاز نہیں تو
 ہے اور اگر کہ مراد جو کہ باطن کو ظاہر کے ساتھ مسیح کرنا جائز نہیں تو شک نہیں کہ ذکرنا انتہی باقی الضعیف مقتدر من شاذ مزید الضعیف غیر صحیح البقیہ
 اصح صحیحہ و در وقت حضرت ابو ہریرہؓ یا جابنہ سے مسیح ظاہر جو موزی پر اگر جو ہر موزہ کے اوپر یا پانوں کے نیچے کہے پر ہم ہر فرق
 البقیہ جو ہر سے جسکو موزی پر پینے بن کیچہ وغیرہ کی حفاظت کیو ابو اور نہر الفان میں جو کہ فرق اور ہر فرق ناری سے صریح اسکو موزہ
 پر پینے میں اسکی سابق موزی کو کہ موزی کی حفاظت کیو ابو اور نہر الفان میں جو کہ فرق اور ہر فرق ناری سے صریح اسکو موزہ
 سو اگر ہر فرق اور اسکی مانند کا جو تو اس پر مسیح جائز خواہ اسکو تنہا پسنا ہو یا موزی پر اور اگر ہر فرق کی طرح جو تو اگر تنہا اسکو تنہا
 ہے تو مسیح اس پر جائز نہیں اور اسی طرح اگر اسکو موزی پر پسنا تو بھی جائز نہیں ان کی وجہ سے نہ کہ اندر کے موزی پر پونچھو نہ جائز جو انتہی مقتدر
 ولا اعتبار ہا فی کتاب الاستاذی لا یتبرع علی جہو کی لا یقللہ علی ما لا یقللہ الفقول کہ اگر یہ مسیح نہیں اس قول کا جو خدا کی شاذی میں
 اسو اسکو کہ شاذی مرد و مجہول غیر مشہور جو تو اسکی پر موزی کیجا وی اس مسئلہ میں جو مسغلات مذہب کے مختلف جو ہم فساد شاذی میں جو کہ جو
 کر بائیں جو بحث اکتہ پسنا جانا ہے وہ موزی پر مسیح کرنا باطنی ہو کہ وہ داخل یعنی باطن کو اسکو موزی کو مسیح مبارک دیا جو انتہی لیکن اسکے
 مخالف کافی میں یوں کہ اگر موزی پر مار دیکے سب سے لائق نہیں تو ہر فرق پر بالافتاح مسیح جائز ہو آتھو تو جیکہ نہ غیر مسلم خاصا
 شہر اور کہاں یعنی کچھ طریق اولیٰ فاضل ہا چنانچہ شریعہ میں جو اور امتداد کی غایہ اسیان میں جملہ بھرتے کہاں میں جو کہ انانی البقیہ مقتدر
 اور کتبہ و موزی سے علی بن ابی حمزہ رحمہ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ اسکا بھرتہ کی شاذی ہے ولا یثب علیہ الا ان یثب

حدیث من رؤس اصحابہ الی معتقد الی اللہ اور مسیح کو بیکہ مقام و دونوں کا ظاہر سے اور ٹھوکے کے سر پر مسیح شریک بنی جان نہ سہ نہ ہا رہتا ہے چلی میں کھلا دھتھی کا مسند شریک سو وسط قدم مراد جو اور یہ قول فانیسمان قول مذکور کے خلاف جو ظاہر موزی کی تفسیر معلوم ہوا کہ اگر

حدیث من رؤس اصحابہ الی معتقد الی اللہ اور مسیح کو بیکہ مقام و دونوں کا ظاہر سے اور ٹھوکے کے سر پر مسیح شریک بنی جان نہ سہ نہ ہا رہتا ہے چلی میں کھلا دھتھی کا مسند شریک سو وسط قدم مراد جو اور یہ قول فانیسمان قول مذکور کے خلاف جو ظاہر موزی کی تفسیر معلوم ہوا کہ اگر

[illegible]

[illegible]

سید احمد علی خان

[illegible]

له مادنو ماسو
 کچھ نون کوسو پوئي
 کچھ آف مغل اقبال
 کچھ ادم خيد ماسو
 کچھ نون کوسو پوئي
 کچھ آف مغل اقبال
 کچھ ادم خيد ماسو
 کچھ نون کوسو پوئي
 کچھ آف مغل اقبال
 کچھ ادم خيد ماسو

[illegible]

[illegible]

[illegible]

حجتہ متعہا النازل فی الاصحاح اور مرد یعنی نبی کا تمام بدن شرکاء ہو چکا چنانچہ واجب ہو گیا کہ اگر کسی نے ایسی عورت بن کر جو زل بن
 اگر مرد مرد خستہ ہوں انکو باتوں کی قید اسوہ سلو لگائی کہ جو بال سر پر ہیں وہ بالاتفاق عورت ہیں خلا الوجه والکفایت فہو الکفایت علی
 الذہب والفقہین علی التعلیل بی بی کا تمام بدن عورت ہو گیا اور اسکا چہرہ اور دونوں پیشانی اور دونوں قدم عورت نہیں قول معتد بہ ثبوت
 کفایت کا چہرہ نام واجب ہے نہ جب درست پر ہم اور اوقال امامتہ یہ ہیں کہ پشت کفایت نہ تار میں عورت نہیں اور بعض نے کہا کہ وہ مطلقاً عورت
 نہیں اور بعض نے کہا کہ وہ دونوں قدم عورت ہیں اور کسی نے اسکو بھیجی کہ پاؤں کی اطہا دی وہ منکر علی الیٰ الٰہی اور مرد کی آواز عورت نہیں
 راہم قول پر ہم اور آواز کا بلند کرنا ہر حرام ہے تو خوف فتنہ حرام ہے اور بعض نے کہا کہ اسکا آواز کا بھی رشیدہ کرنا واجب کذا فی الطحاوی
 و ذرا یجب انکس التعلیل اور مرد کی دونوں گالیاں عورت نہیں مرجع یعنی نصیب قول پر ہم بعد ازیں ثبوت کا قول جو اور اختیار شرع مختار ہیں کہ
 راہم کہنا جو کن نہ جب راہم اور قوی میرے کہ گالیاں عورت ہیں کذا فی الطحاوی و جمیع العلماء الشاہد من کشف الوجه بکون ذکا لا لک
 عیون کذلک فی الوقت الفلانی اور جان عورت منع کیا یہ چہرہ کہ لہو و در میان مرد و کن کے نہ اسوہ جسکی چہرہ اور اسکا عورت ہی بلکہ ہونے فتنہ سنہ
 کا حکم یہ گشتہ وان من الشہوة لا یاعقل و لا یتثبت بہ من المصنوع کما یائی فی باب الخضر سیر مرد کو عورت کا چہرہ چہرہ نہیں
 ہے اگرچہ شہوت کا خوف نہ ہو اسکو بھی کہ جو سخت تر سے نظر کرنے سے اور ہو اسکو شہوت کے چہرے سے عورت مصاہرت کی نایب ہوتی جو خیاں پہ لفظ
 میں اور کجا ولا یجوز لک النظر الیہ بشہوة فی حدیثہ اقرا فکانہ یحرم النظر الی وجہہا و وجہہا لا یقرن اذ استکفی فی الشہوة فاما بدیہی
 فیما یجوز و یوجہا لکما اختلفت الکملہ اور جا رہیں نظر کرنا عورت کے چہرہ کی طہر شہوت سے ماند چہرہ اور مرد کی نہیں پریشانی کے کہ اسوہ اسکو حرام
 ہے نظر کرنا عورت کے چہرہ کا اور مرد کے چہرہ کا یکہ شہوت کا شک اور مرد و ہوا و بدن شہوت کے تو نظر کرنا باجاء ہو اگرچہ مرد و عورت ہوں
 چنانچہ اسی قول پر کمال الدین صاحب فتح القدیر نے حمانہ کیا ہے قال علی النظر مطلقا عدم خشیۃ الشہوة علی اللہ لکمال الدین نے تو
 حلف نظر واجب بعد خوف شہوت ہے یا نہ اس امر کے کہ وہ عمل واجب الاستیذان نہیں بلکہ محض نظر وہ مقام نہ ہو چکا چنانچہ باجاء ہے اور شہوت کا خوف
 نہ ہو تو نظر کرنا حلال ہے وان حال نہیں و فی المنتہی ارجح لا یجوز النظر فی حدیثہ اقرا فکانہ یحرم النظر الی وجہہا و وجہہا لا یقرن اذ استکفی فی الشہوة فاما بدیہی
 میں ہو کہ نہایت متیر کا بدن عورت نہیں یعنی وہ بکونے لائق نہیں ہر جب تک کہ وہ قابل خواہش کے نہیں تو بول اور براز کی راہ چپانے کے لائق ہے
 ہر عورت غلیظ ہوتی ہے و تنہا برس تک یعنی بول و براز کا مقام ہو کہ دواغ کے قابل چپانے کے ہو جاتا ہے ہر دس برس کے بعد جوان کی مانند
 برسی کے چپانے میں ہم نہایت متیر سو ملاو چاہے برسی کا بھی ہو لڑکا ہو یا لڑکی کذا فی الطحاوی عن الحلبي عن شاذ و فی الاھنیا کہ یدعی علی النساء
 الی خمسة عشر سنۃ حتی یباروا شباہا میں ہو کہ اندر جاوی لڑکا عورتوں میں نقطہ پندہ و برسی عورت کم مجھ بعد ہر دس برس کے کہ اسکا لونہ ہو جو
 کے ثابت نہ ہو اور اگر اختتام وغیرہ سے اسکا بلوغ ثابت ہو تو پندہ و برسی سے پہلے بھی اسکا عورتوں میں جانا منع ہو گا اور جو مضور کہ عورت جو
 بدن میں لاپرواہ کیا نہ بد جس کا ہونے کے بعد بھی درست نہیں کذا فی الطحاوی وہی شامی نے کہا کہ شامہ کو خمسہ عشرہ کہنا سب تہا اسکو کہ لفظ
 مستمرث ہو و یکتم حق القادہا کشف لہم عنہ لہذا و ادکن دلا حشیۃ من عنہ علی غلیظۃ و خفیۃ علی المعتدہ و رستم کہ باہر
 نما کہ بیان تک کہ اعتقاد نماز کو کہل جانا چوتھا ہی مضور کا بقدرہ و اگر نے کن کے بدن فعل فعلی کے عورت غلیظہ یا خفیۃ سے معتد نول پر ہم کشف رہم
 عورت مانع القادہ نماز اسوقت ہو گا جبکہ غیر تحریم کی حالت میں ہو اگرچہ او ای کو کن کہ کہ مرد ہو اور ادکن کی مقدار تین یا چار سبحان اللہ کہنا ہے
 اور اگر کشف عورت فعل فعلی ہو گا تو فی الحال نماز فاسد ہو جائی گی اگرچہ کمتر ہو او ای برکن کی مقدار ستر و الغلیظۃ کذلک و ذہب و ما حق القادہ
 الخفیۃ فذلک من الرجل و علی الیٰ اور عورت غلیظہ مرد اور عورت میں بول و براز کا محل ہو اور جو مکان کہ آن دونوں کے آس پاس
 اور عورت خفیظہ وہ جو اسکو سوا ہی و جمیع بالاکھرا و فی بعضی و داخلہ و چند جگہس کہل ہوئی ہو برسی کی غرض کیا جائی گی اجزا سے اگر ایک مندرج

موقوفہ رکعت کی دشمن کے دیکھ پانے کے خوف سے میان کی سے جیسی اگر آدمی کو خوف ہو کہ کراہے یا بیٹھو تو وقت دیکھ لگا تو اس پر سر رکعت نہ
ہو یا جو کسی کے اشارہ سے نماز درست ہوگی تو ایسے شخص سے مستثنیٰ قبلہ سے ہی وضو کرنا یا رکوع و رکعت کا ان الطاعة بحسب الطاعة اور اس
نماز کا عادیہ ہو کر اس ملک کا طاعت موافق طاعت کے ہوئی ہو یعنی یہ خدا تعالیٰ میں کسی مخلوق کی جہت سے نہیں ہے بلکہ یہی فرض ہے کہ کسی کے لئے نہیں ہے
میان تک کہ خوف بھی کہے کہنے سے یہ وہاں پہنچا سکیاں وہ وہاں میں نماز کا دوبارہ نہ پڑھنا نہیں کہ انی انی یعنی ہے وہاں پہنچا سکیاں کہ انی انی
حاجت من معبرۃ القیامۃ لیس فیہ صحت اور تحریک نہ ہو و شخص جو عاجز ہو قبلہ معلوم کرے نہ دیکھ اُن اور کے جو پیشہ گذر ہو یعنی نہ مسجد ہو نہ سبیل
نہ کوئی بنا یا انشاء نہ ہے کہ کیا کہ تحریک کے منہ میں کوشش نہ کرے کہ انشاء حاصل کرے کیے کی اور مرد و عورت کسی میان اٹھ کر انور کا اور قیاس و دلائل پر بھی اگر کسی چیز
سے قبلہ کا پتا معلوم ہو تو نمازی اٹھ کر کوئی سمت قبلہ ٹھہرے **فان طهر خطا ولا یقعدا** اُن میں اگر نماز کے بعد اٹھ کر ان خطا ظہر ہو تو نماز کو دوبارہ
پڑھنے سے اس پر حدیث کی مشیر نہ رہی یعنی طاعت بحسب طاعت ہوئی ہے اور کسی نماز پڑھنے میں وہ اگر کیا تباہی و اسکی طاعت میں نہاد ان علیہ فی صلۃ کی
اصول علیہ و لو فی غیر صلۃ مستند اس دیکھا اور اگر یہی خطا نماز کے اندر جانا یا اسکی راوی بل گئی اگر کسی پر ہے کہ بعد میں نہ لی ہو تو اس پر حدیث پر جا
اور نماز کی یعنی اگر نماز کے اندر راوی بل گئی کہ قبلہ طاعت نہیں و درہر طوط جو رد و درہر طوط نماز پر جاوے اگر ایک رک کے موافق وقت ہو گیا تو نماز فاسد
نہ جانا بلکہ کفائی الیٰ فی اور نماز کی اسکا مطلب ہے کہ قبلہ رکعات کو پڑھ کر اسے از سر نو نماز نہ پڑھ لینی راوی کی غلطی سے ہو گیا یا جانی نہیں ہے وہ بھی فاسد ہو
باقی کو کسی پر بار کے حتیٰ لوصل علی کثیرۃ جاذبہ و لیکہ اذ یسبح منکلی اگر اگر رکعت کو جدا گانہ جہت کو پڑھا تو نماز درست ہوگی اگر وہ نماز کی پہ
میں ہو یا کسی مسجد یا دین میں ہم صحت مسئلہ کی یہ ہے کہ ایک شخص کو قبلہ معلوم تھا اور کسی ایک طرف اٹھ کر ایک رکعت پڑھی و دوسری رکعت میں اسکی پہل
و دوسری رکعت ہو گئی تو دوسری رکعت اس پر ٹکراوے کی اس پر نماز کے آخر تک جو یہ نماز جائز ہے اور کہہ میں ہو پہلی رکعت نہ ہو کہ میں مقید ہوا اور کیا گیا
پس نہیں جس سے قبلہ دریافت کر ہی ہر اٹھ کر سے نماز پڑھی اور کو میں خطا ظہر ہو گئی الیٰ فی الیٰ فی و لیکہ نماز فاسد ہو گیا و حدیث جلالہ میں اور لازم نہیں
نماز کی لوگوں کے رد و راز و ان کا شہرہ کہ کوئی قبلہ بناوے اور دوبارہ کو ٹھٹھانے کہ محراب قبلہ معلوم ہو جاوے یعنی اندر ہی رات میں اگر مسجد میں جاوے اور قبلہ معلوم ہو
تو اٹھ کر گئے لوگوں کے اس قبلہ ہو جاتا ہے اور وہ دوبارہ کو ٹھٹھانے صاحب مقلع نے کہا کہ یہ حدیث نہیں مسجد میں ہو سکتا ہے مگر اگر زمین فرحرب قبلہ
اندہر ہی میں بھی معلوم ہو جاتی ہے تو ایسی مسجد میں ہر اٹھ کر کے کفائی الیٰ فی الیٰ فی و لوصل علی کثیرۃ جاذبہ و لیکہ اذ یسبح منکلی و اگر نمازی اندہر ہو اور اگر
کسی شخص نے سیدہ اقبلہ کی طرف دیا تو وہ اندہ نماز کو پہلی ہی نماز پڑھا کر اسے اور سیدہ اگر نماز اٹھ کر سے پہلو کرے اسکو معلوم ہو گیا کہ شروع
کی نماز اندہ ہو کہ قبلہ نہ نہیں تھی و لیکہ اذ یسبح منکلی و اگر وہ اس اٹھ کر کے و لیکہ اذ یسبح منکلی و اگر وہ اس اٹھ کر کے اندہ ہی و دوسری رکعت میں گیا ہو یا
نے کہا کہ ہمیں یہ قید ہے کہ مقدس نام کا پہلا حال جانا ہو اور اگر پہلا حال اسکو معلوم ہو تو ابتدا میں کہہ غزالی نہیں و لوصل علی کثیرۃ جاذبہ و لیکہ اذ یسبح منکلی
اصطلاح الامام اور اگر کسی عری کرنا لیکہ ابتدا کیا بد و ن تحریک کے تو اگر امام نے تحریک میں غلطی کی ہوگی تو ابتدا درست ہوگا اسکو کہ ابتدا کی
اندر زمین بد و ن تحریک کے نماز جب ہی درست ہوئی ہے کہ تنہا قبلہ کی طرف ہو گا امام کی نماز درست ہے کہ اور تحریک کے بعد پڑھی و لوصل علی کثیرۃ جاذبہ و لیکہ اذ یسبح منکلی
حسبہ و لیکہ استند المسبق و استند المسبق و اگر امام نے سلام پیرا پیرا مسبق و اولیٰ حق کی دیکھی یعنی اولیٰ راوی میں قبلہ
اور طرٹھہرا مسبق اپنی راوی کی سمت کی طرف نہیں اور نماز پڑھی کہ اولیٰ حق نماز از سر نو پڑھو ہم مسبق و ہ مقتدی ہے کہ ایک یا زیادہ رکعت
اسکو کہی ہوا اسکو یہ نیک حکم مسئلہ ہو کہ وہ باقی نماز کے پڑھنے میں مثل مقرر دیکھو جو کسی مقرر کو نماز کے اندر راوی بد لجا نہیں پیرا پیرا و دوسری
مسبق کو کہہ پیرا ہو گا اور اولیٰ حق ہر جو شروع نماز سو امام کا شریک بناتا ہے میں مثلاً و مذکرے جالے یا اگر کسی مقدس کہہ نماز امام کے ساتھ نہ لی آخر میں
پہر شریک ہو گیا تو اسکا حکم یہ ہے کہ نماز از سر نو پڑھو اسکو کہ باقی نماز میں بعد حکم امام کے پچھو جو کسی مقتدی امام کے پچھو جو اور اسکو معلوم
ہو کہ قبلہ امام کے سمت کی طرف نہیں و دوسری رکعت سے نو وہ اپنی نماز کی اصلاح نہیں کر سکتا اسکو کہ اگر وہ دوسری رکعت کو نہ پیرا پیرا تو امام کی مخالفت

[illegible]

اسی برنوی ہو ملت و جبل العینہ الشریعہ کا لفظ لاسکتا ہے فیہ لکھلا کہ اسکا تفسیر بل جملہ فی النامہ خاتمہ کا تفسیر و تفسیر
 انشاءً فاضلاً من کائنات دجوعہما الیہ لاسکتا ہما فاحفظہ فقد استنبیہ علی کثیر من القاص من حتی الشیء بالان فی کل کتبہ و تفسیر
 از عینی نے شروع نماز کی تفسیر عزیزان بن میں اسکو سمجھ نہنے کو کونجی قید عزلی مؤخر کرنے کی لگائی جو تو صاحب بن عینی
 کا کوئی مسئلہ پر جس پر مشتمل آیا کہا ہو اور نہ کوئی سند اسکو دعویٰ کو قوت دیتی جو کہ شروع نماز کا تار خانہ میں تلبیک کی مانند ٹھہرایا ہو کہ عزیزان
 میں بالفاق جائز ہے پس ظاہر ہے کہ تار خانہ کا مثل تن توی لا البصار کے یہ جو کہ صاحب بن امام کے قول کی طے شروع کیا جو عینی کہ امام نے
 صاحب بن کی پیشتر جرح کیا ہو تو اسکو یاد کر کے کہ بہت سی کہ تو بہ کہ نوالون پر بھید اثر شنبہ ہو گیا ہو یا نہ کہ شر بنطانی پر بھی اور کسی سب کا یوں
 میں شنبہ ہو گیا جو مستغیر دار ہو جاہم صاحب بن کے نزدیک نماز کو سب ذکر اور کج تحریر یہ دوسری زبان میں ادس وقت درست ہونے میں کہ نماز کی
 عزلی کسی عاجز ہو اور امام کے نزدیک سوار قرآن کے سب ذکر اور تحریر یہ باوجود قدرت عزلی کے غیر زبان میں جائز ہیں تو نفا امام صاحب
 قرأت کے باب میں صاحب بن کے قول کی طے شروع کیا جو اس پر جو کہ قرآن ایک خاص عزلی منظوم کا نام ہے جو بقل سنوار ہم تک پہنچا ہو تو فارسی
 وغیرہ میں وہ مشغول خاص باقی نہ رہا باقی رہا شروع کا حال تو اس میں امام صاحب کی دلیل قوی ہے یعنی وہ یہ فرماتے ہیں کہ شروع میں مطلوب ہے
 اور تنظیم ہے یہ ہر زبان میں حاصل ہو سکتا ہے خصوصیت عزلی کی نہیں پس عینی نے جو شروع نماز کی قرأت کی مانند ٹھہرایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام
 صاحب کا قول شروع نماز میں غشتا کیا حال کا الیہ نہیں کہو کہ تار خانہ میں شروع نماز کو تلبیک کے موافق کہا ہو بالافاق دوسری زبان میں نہ
 ہے اور اسی میں بھی شروع نماز میں قید عاجزی کی نہیں لگائی جیسی قرأت میں لگائی جو تار خانہ کی خاص عبارت اور اس میں کے عدم تفسیر اس
 بات کی دلیل ہیں کہ صاحب بن نے شروع نماز میں امام کا قول غشتا کیا ہو نہ کہ امام نے صاحب بن کا قول لیا ہو جیسا عینی نے سمجھا کہ فی الشامی غیر
 لا یصح ان اذن یحالی الا بعد ان یحالی اذ ان ذکر الی اللہ اذی الخیر کل اللہ لا تعارف نہیں سمجھ جو اگر اذان دے ہی عزلی بن مختار
 قرآن کے موجب اگر کہ لوگ بہت جاہل کو وہ اذان ہو ذکر کیا ہے اسکو حداد بن نے اور عینی نے قنارت کا اعتبار کیا ہو یعنی اگر اذان فارسی میں ہو اور
 لوگ جاہل کو اذان ہوتی ہے تو درست ہوگی اور نہ جائز نہ ہوگی کہ اگر اذان ہو مقصود خبر کرنا نماز کا ہو وہ حاصل نہیں ہوا **فوق** مسائل فقہ شافعی
 کے قول بالافاق لا یصح الا بعد ان یحالی اذ ان ذکر الی اللہ اذی الخیر کل اللہ لا تعارف نہیں سمجھ جو اگر اذان دے ہی عزلی بن مختار
 کہ یہی قصہ پڑھا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر ذکر پڑھا تو فاسد نہ ہوگی ہم پر یہ ہیں کہ اگر فارسی میں قرأت ہو نماز فاسد نہیں بل افلاک بشرا کی جتنی قدر
 قرأت سے نماز درست ہو جائے اور مقصد عزلی میں پڑھ لی ہو اور فارسی خان نے کہا کہ صاحب بن کے نزدیک نماز فاسد ہو جاتی ہے فقہ القدر میں ان دونوں
 قول میں یوں تو فقیہ کی کہ اگر فارسی میں قصوں کی جگہ یا اردو کی جگہ پڑھ لیا کہ تو فاسد ہو جائیگی اور اگر ذکر اردو تشریح کے مقام کو پڑھ لیا اور
 اسی پر انکار لگا تب بھی فاسد نہ ہوگی کہ نماز قرأت سے غالی رہ جائیگی اور کس قدر قرآن اسکو ساتھ لایا کہ تو فاسد نہ ہوگی کہ ان فی اللہ ہی والحق یہ
 فی الشجر الشکاک و بحر الرائق میں فارسی میں قرأت پڑھنے کے ساتھ قرآن کی روایت شاذ کو کونجی کیا یعنی روایت شاذ کا حکم بھی اسی فیہ
 ہے جیسا فارسی قرأت میں مذکور ہو لکن فی اللہ لا وجہ ان لا یصح ذکر الی اللہ اذی الخیر کل اللہ لا تعارف نہیں سمجھ جو اگر اذان دے ہی عزلی بن مختار
 کہ فاسد نہیں کرتی اور نہ قرأت ۱۱ جب کوئی ہوتی جو چاہے جو کہ پڑھا قرآن کا مثلاً یوں انکال جرم دل ان کہ وہ چھ حصہ ہیں اور نہ مقدار واجب کو
 ہر جم قرآن مجید کی دوا یا مشہور سات ہیں اور آئمہ قرأت و مثل ہیں تو مترادف دینیں دین تک ہر سکتی ہیں پس جو روایت کہ ان دوسروں روایتوں
 سے غالی ہوگی وہ شاذ ہے نہ اتفاق میں کہ اگر وہ کسی مفید نہ ہوگی یہ جو کہ روایت شاذ کے قرآن ہوتے ہیں شک ہو قرآنک سو نماز فاسد نہیں
 ہوتی بلکہ فارسی کے کہ وہ ہرگز قرآن نہیں کہو کہ عزت میں قرآن عزلی زبان کی کہ کہتے ہیں دھجی **کتابہ** ائقہ اولائت بالفارسیہ کا ذکر
 اور درست ہو کہ لہذا ایک آیت یاد ہوا قرآن کا فارسی میں نہ زیادہ کا موطا و کونجی و نفل کیا کہ اسکی وجہ یہ ہو کہ ایک یاد و آیت قلمبر سے اور

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

سو نماز پر ادا کیا جائے قابل اور کہ جس کے پرکھ دے سورہ وعل من جب العرش العظمیٰ پر ادا سورہ من میں حسن قیام پر ادا سورہ میں لایک کون پر
اور امام شافعی کے نزدیک قعدوں پر جو رکھ کر رکعتوں میں نماز ادا کرے وہ اس کے لیے جائز ہے لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
سورہ من میں بھی جو رکعتوں پر لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
واحد و تثنیٰ ثلاث صحیح الفصح لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
اور ان میں سے نماز کا ہر رکعت میں جو رکعتوں پر لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
نزدیک سے ہر رکعت میں جو رکعتوں پر لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
سورہ من میں جو رکعتوں پر لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
اگر شافعی کے بھی جتنے نماز پر ہی اور اس میں سورہ وعل من جب العرش العظمیٰ پر ادا سورہ من میں حسن قیام پر ادا سورہ میں لایک کون پر
سورہ من میں بھی جو رکعتوں پر لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
امام شافعی کے بھی جتنے نماز پر ہی اور اس میں سورہ وعل من جب العرش العظمیٰ پر ادا سورہ من میں حسن قیام پر ادا سورہ میں لایک کون پر
نیا یا جیسی پر کیا ہر رکعت میں جو رکعتوں پر لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
خیر و یا جیسی پر کیا ہر رکعت میں جو رکعتوں پر لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
کہ مناسب تھا کہ اگر ان میں سے جو رکعتوں پر لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
نماز کا ہر رکعت میں جو رکعتوں پر لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
آیت سورہ کو پر جو رکعتوں پر لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
یعنی اگر امام نے آیت سورہ کو پر جو رکعتوں پر لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
جہت میں جو رکعتوں پر لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
شافعی کے کہ اگر امام نے آیت سورہ کو پر جو رکعتوں پر لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
المصلیٰ اصل لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
کے ہم یعنی خود پر ہے والا سورہ کو پر جو رکعتوں پر لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
معتبر ہے لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
شعور کے کہ اگر امام نے آیت سورہ کو پر جو رکعتوں پر لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
سورہ کو پر جو رکعتوں پر لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
مسئلہ کی جو شافعی نے بیان کی اس میں امام داغ نہیں سلجھ کر اس کو مصلحت قرار دے کی نہیں تو اعلیٰ و خوب جو شرح مفید ہے
کہ اگر مقتدی کے پر جو رکعتوں پر لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
علا الفضا و اور میں واجب پر جو رکعتوں پر لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
اگر کان میں قرار دے تو ہم اور عریضانی نے کہا کہ سورہ واجب پر جو رکعتوں پر لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ لایکن اس میں بربردی کی سبب سے اس میں سے کہ
کے مسئلہ میں یہ بیان کیا کہ اگر امام کی جہت سے عزت کی زد کر جو امام کا تصرف اس پر ہر ایسی ایسی اور اس کے تصرف کا

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

لیکن میں مردہ کے ساتھ رکھ کر جانیں گدازنے ہمت نہ تھی کہ لا باس مجملہ الفتن علی وجہہ روئی کا رونا لکڑ دھنڈیل داندن دھنڈی اور سنا بلکہ
 نہیں روئی رکھنے کا فردہ کے چہرہ پر اور اس کو سوراخوں میں شلا مقام پاخانہ اور میثاب اور کان اور منہ میں ہم شریک ہو گئے روئی
 رکھنے کو بعض علماء نے پسند نہیں کیا اور شارح لا باس لکھا انا راہ کیا کہ روئی کا رکھنا بہتر ہے کذا فی الشامی دیوہم بدلہ کی جانب سے کاحلی
 صمدی لا یتم عنک النکاح اذ لا یطاع اور کہی جانیں وہ فو تاہم مردہ کے اور اسکے دو فرسپلو میں نہ اسکی جاتی پر اسکو کہ جانی پر کافہ
 رکھنا کفار کا طریقہ ہی یعنی جوس وغیرہم کا ذکر کیا ہے اور سکا میں ملک نے وسیع و وسیعاً من سبیلہ اور سکا میں لایس النظر الی الاعلی الا کما
 صلیہ و قالت الاثمۃ الثلاثۃ یعنی لان علیا عسل فاطمہ رضی اللہ عنہا مقلتا لکذا رحمہم اللہ بقاۃ الزوجۃ لعل علیہ السلام علی سبیل
 نسک ینتقلح بالموت الا سبوی و کنسی مر آن لیس العیا و انکلا و شہر المعبر العینی اور منہ کیا جائی شوہر مردہ عورت کا حوت
 کے نبھانے اور فاطمہ لگائے سوزا اسکی طرف نگاہ کرنے سے ہر قول کے بوجہ کذا فی العینہ اور عینون امامون نے فرمایا کہ نبھانا جائز ہے
 اسکو کہ حضرت علی رضی عنہ نے حضرت فاطمہ کو غسل دیا ہم اسکو جواب میں کہتے ہیں کہ نہ نبھانا حضرت مرتضیٰ کا محمول جو زوجیت کے قائم رہا
 پر سبب فرمائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر سبب اور سبب جانا رہتا ہی موت سے مگر مر اسبب اور سبب کہ وہ نہیں جانا علاوہ
 اسکی بعض صحابہ نے اس نبھانے کا حضرت مرتضیٰ پر انکار کیا ایسا نہ کہ یہ عینی کی شرح جمیع میں ہم غایہ میں ہو کہ اگر عورت کا مجرم ہو تو
 وہ اور شگوا پنہ تاہم یہ تیسرے کرادی اور اگر اجنبی ہو تو اپنے فاطمہ پر تھیں پر انکار نہیں کرادی اور اسکو فاطمہ نہ دیکھی لیکن اگر اجنبی خانہ بد
 تو اسکو جائز ہے کہ فاطمہ دیکھے اور یہ حال اس نظر سے ہو کہ وہ کھانا بہ نسبت فاطمہ لگائے کے ضیف تر ہے اور حضرت فاطمہ کی غسل
 کو شرح جمیع میں جو خود مصنف مجملہ کی ہیوں لکھا ہے کہ آپکو حضرت ام امین نے غسل دیا تھا اور حضرت مرتضیٰ کی طرف جو منسوب ہوا تو
 وجہ یہ کہ اسکی تمام سامان کے آپ منگول ہوئی تھی اور اگر بالفرض آپ کا نبھانا ثابت ہو تو یہ آپکی خصوصیات میں سے ہے کیونکہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ فاطمہ تمہاری زوجہ ہیں دنیا و آخرت میں اور حدیث جو شارح نے بیان کی وہ بھی دلیل خصوص مر ہے
 سبب مراد اس میں قرابت سببی جو جیسے قرابت اور دامادی ہی اور جس کے مراد قرابت نسبی ہے کذا فی الشامی مختصر آدھی لافہم
 ذلک ولو ضیہ فبشہد بقاء الزوجۃ فی خلاف ام الولی والی ذلک الا کما فیہ فلا یسئلونہ ولا یسئلونہ فی المشوہ رجعت اور عورت
 منع کیجا وی اپنے فائدہ کے نبھانے سے اگرچہ مذہب عینی کتابیہ ہو بشرط باقی رہنے کلاخ کے بخلاف ام ولد اور مدبرہ اور رسکا تید کے کہ
 وہ بیعتوں نہ آقا کو نبھلا دیں اور نہ آقا کو نبھلا دیں روایت مشہور کے بوجہ کذا فی ایضہ ہم یعنی ام ولد اور مدبرہ میں بعد مرتبے
 یکساں باقی نہیں رہتی جو موجب حلت وظی تھی اور یہ طریق مکانیہ بعد ادا کرنے زکات کے آزاد ہو جاتی ہے شامی نے کہا کہ نسلونہ
 بعضہم جمع نہ کر غلط ہے صحیح فقہانینہ بعضہم جمع موث پاسیہ والمعتد فی الزوجۃ فی حالۃ الفسل حالۃ الموت فقہم جمع نہ
 لو بانئت فخل کو نہ اور اودت بعد الاہلکۃ المستأنیۃ بشہوۃ لزال النکاح اور متبرہ زوجہ میں قابل ہونا اور سکا ہی غسل کی وقت
 نہ موت کی وقت تو منع کیجا وگی وہ عورت شوہر کے نبھانے سے جو بائن ہوئی ہو شوہر کی موت سے پیشتر یا مردہ ہوئی اسکی موت کے بعد پھر
 مسلمان ہو گئی یا چوہا شوہر کے مٹے کو شوہر سے سبب بجا رہتھان عورتوں کے کلاخ کے ہم یعنی پہلی صورت میں زوجیت وقت موت
 کے باقی نہ رہی اور چھٹی صورت تو نہیں موت کی وقت کلاخ تھا پر جاننا را مطلقاً ہی نے کہا کہ شارح نے فی الزوجۃ یا بہ نسبت کہ نہ مناسب
 یہ ہر تہا کہ فی الزوجۃ بدو نہ ہی کے کہنا و حاکم لا یحکمہ لو اسلما و بہ الجسۃ فذات فاسکت بعد اخل قسرتہ خینلہ اعتباراً
 بحالۃ الجسۃ اور جائز ہے عورت کو نبھانا انہی شوہر کا اگر وہ مسلمان ہو کر مر گیا پھر وہ مسلمان ہوئی بعد اسکو بسبب طلاق نہ ہو سکے
 فاطمہ لگائے کے مسودہ میں حالت زندگی کا لحاظ کر کے ہم یعنی اگر شوہر مسلمان ہو کر زندہ رہتا اور اسکی مسلمان ہو گئے بعد اسکی موت

مقدم ہو چکا حق نہ تھا اور ولی نے اس کی متابعت کی تو ولی اگر نماز دوبارہ پڑھ کر چلا اور اس کی خبر ہو سبب اس حق کے نہ ملے
 ساقط ہونے فرض کے یعنی فرض تو غیر کی نماز سے بھی ساقط ہو گیا اگر فرض کی نماز نہ پڑھے تو کوئی گناہ نہ ہو گا مگر اگر نماز کو ادا نہ کرے
 کی اس کے حق کی جہت سے ہو کہ اس نے اخطا کر دیا اور اس پر ہو کہ اس کا عذر ہو کہ اس کی جہت سے فرض ساقط ہو گیا مگر کبھی بین کہ جو شخص نماز
 گزارہ کرے وہ سب کو ادا کرے جائز نہیں کہ ولی کے ساتھ نماز کو پڑھ کر پڑھنا اس نماز کا مشروع نہیں ہم ملط و سنی کہا
 کہ بظاہر اس میں متلازم ہو جائے کہ نماز پیشتر پڑھی ہو یا نہ پڑھی ہو مگر پڑھنا جائز نہیں اور پھر جو مردی ہو کہ صحابہ نے اس خدمت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو کر پڑھی تو مفتی ابو السور نے کہا ہے کہ یہ آجندہ شیعہ ہے اس لئے کہ اس نے صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس کی دعا کی کہ
 حق اللہ تعالیٰ کا حق ادا کرنا ہے لیکن حق اللہ تعالیٰ کا حق ادا کرنا ہے کہ اس نے صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی کہ اس نے صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی کہ
 ہے نماز ایسے شخص نے پڑھی جو کچھ ولی جو مقدم ہو چکا حق پر ملط و سنی یا اس کو اسباب یا مسجد محلہ کے امام نے پڑھی خواہ اس شخص نے
 پڑھی جو کچھ حق مقدم ولی پر نہیں مگر ولی نے اس کو پہنچے پڑھی تو اس میں ولی نماز دوبارہ نہ پڑھی اس لئے کہ جو کچھ حق مقدم ولی پر
 ولی کی نسبت نماز پڑھنے کے لئے پڑھ کر ملط و سنی ہم یہ تخیل صرف اول صورت کی ہوئی اور دوسری صورت میں عدم اعادہ کی وجہ سے کہ ولی کا
 پڑھنا بھی غیر شخص کے گویا اس کو اجازت دینا نماز پڑھنے کی دعا ہے خواہ اس نے صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی کہ اس نے صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی کہ
 والی شخص کہ نہ اللہ تعالیٰ کو ملط و سنی اور اگر ولی نے نماز اپنا استحقاق کے موجب ہوئی اس طرح کہ جو شخص اس پر مقدم تھا وہ اب اتنا اب
 دوسرا شخص بعد ولی کی نماز کے اس پر نماز نہ پڑھ کر دے وہی آجادی جو کچھ ولی پر مقدم ہو چکا وہ ولی کی نماز پر جب اتفاق کے ہوگی
 امانا ولی کی جہت پر اس سلطان مثلاً عاد اس سلطان کا حق اللہ تعالیٰ کے لئے نماز پڑھ کر دے ولی نے سلطان کی موجودگی میں مسئلہ قرار
 اعادہ کرے سلطان چنانچہ محبتی وغیرہ میں وہ حکم صلی اللہ علیہ وسلم کا دلائے کہ مکمل الصلوۃ اہل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی کہ اس نے صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی کہ
 یہ کے حق اور محبتی میں ہو کہ حکم نماز اس شخص کا جس کو دلا نہیں انہ نماز نہ پڑھنے کے ہو سبب سے تو ولی اس کی قبر نماز پڑھ کر
 چا جو جب تک مرد و پشاور ہم ملط و سنی ہے کہ اس کے پاس کسی میں کہ جہاں اس شخص نے نماز پڑھی جس کو ولایت نہیں تو بجا ولایت والیکے
 گویا نماز سرحد میں ہوئی اس کو اس کو اختیار ہو کہ مرد و اگر دفن ہو گیا ہو تو نماز پڑھنے سے شامی ہے کہ اس میں نہ بجھتی میں یہ
 مسئلہ نہیں پاوان دفن و اہل صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صلوۃ و اہل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دلائے کہ مکمل الصلوۃ اہل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی کہ
 نقصان میں غیر دفن ہوا لہذا ظاہر ہے کہ اس شخص نے نماز پڑھ کر دے ولی نے سلطان کی موجودگی میں مسئلہ قرار
 کے دفن کیا گیا اور اس پر پیش دہی گئی یا نماز پڑھی مگر دفن محل کے یا ایسے شخص نے پڑھی جس کو ولایت نہ تھی تو نماز پڑھی جائے
 اس کی قبر پر بدلیل اس شخصان جب تک کہ گمان غالب اس کی جہت کا نہ ہو بدون مقرر کرنے کسی مدت کے یہی مجتہد قول ہو اور بظاہر گمان غالب کی
 فیس معلوم ہو تا ہو کہ اگر مرد کے جہت میں شک ہو تو اس پر نماز پڑھی جاوے لیکن خبر الفرائض میں امام محمد سے نقل کیا گیا کہ اگر شک کی صورت میں نماز
 پڑھی جاوے تو غالیہ اس کی کہ اس کو ترجیح دی ہم شامی ہے کہ اس میں ولایت نہ تھی جو محذوف کے جو حال میں نہیں ہو سکتا
 اور یہ سب سبب مجتہد کے مسئلہ کا ساتھ دوبارہ ہو گیا اور قبر نماز پڑھنا پہلی دو صورتوں میں جب نماز دفن کیا ہو نماز بدون غسل کو پڑھی ہو
 واجب اور میری صورت میں صرف ولی کو جائز ہو سبب سے مگر اور قول اصح کا مقابل مدت میں روزی جو بعض کے نزدیک اور بعض سے مطلق
 اور بعض نے لکھنا کہا جو مرد و جہاں کسی میں ہو کہ پیشا متفاوت زمین ہوتا ہو ملط و سنی اور حکم کی اس صورت مقرر کرنی مناسب نہیں اور
 کا نہ کی خبر محذوف ہے یعنی خالی ذلت اور ترجیح کا نام ہو بطلان کے شک کے باعث و در صورت میں صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی کہ اس نے صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی کہ
 منع کا وہم نہ تھا جو جو جس نماز پڑھ کر پڑھنا جو واقع ہوا اس کو ترجیح دینی و بعضی اللہ تعالیٰ کا دلائے کہ مکمل الصلوۃ اہل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی کہ

[illegible]

جنازہ کے رکعتوں کے اور کراہت یا بعد جنازہ کے رکعتوں کے ہم عبادۃ میں صامت ہو کر پڑھیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب یہ پیش کرتے
 جنازہ کے بعد نہ اٹھا جاتا ایک قبر پر آپ فرماتے کہ ایک یہودی نے عرض کیا کہ ہم اپنی مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں آپ نے فرمایا
 کہ انکو خلاف کرو گناہی الطحاوی و اس میں منقول ہے کہ کراہت یا بعد جنازہ کے رکعتوں کی وجہ یہ ہے کہ ان کو جنازہ کے بعد نہ اٹھا جاتا ایک قبر پر آپ فرماتے کہ ایک یہودی نے عرض کیا کہ ہم اپنی مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں آپ نے فرمایا
 علیہ وسلم الخ واما وہی وہی منسوخ واپنی اور جو شخص نماز پڑھ کر رکعتوں کے بعد نہ اٹھا جاتا ایک قبر پر آپ فرماتے کہ ایک یہودی نے عرض کیا کہ ہم اپنی مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں آپ نے فرمایا
 حکم پان جنازہ کے رکعتوں میں بھی قول صحابی اور جو شخص نماز پڑھ کر رکعتوں کے بعد نہ اٹھا جاتا ایک قبر پر آپ فرماتے کہ ایک یہودی نے عرض کیا کہ ہم اپنی مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں آپ نے فرمایا
 کہ جب ہم جنازہ کو رکھو تو اس کی رکعتوں سے پہلے ہر رکعت میں غائب ہو جائیں ہر رکعت میں یہ حدیث منسوخ ہے اس حدیث سے کہ
 احمد نے حضرت علی سے روایت کی کہ میں نے حضرت علی سے پہلے جنازہ کے رکعتوں میں غائب ہونے کا حکم سنا ہے کہ کراہت یا بعد جنازہ کے رکعتوں کی وجہ یہ ہے کہ ان کو جنازہ کے بعد نہ اٹھا جاتا ایک قبر پر آپ فرماتے کہ ایک یہودی نے عرض کیا کہ ہم اپنی مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں آپ نے فرمایا
 حکم میں سے کہ کراہت یا بعد جنازہ کے رکعتوں کی وجہ یہ ہے کہ ان کو جنازہ کے بعد نہ اٹھا جاتا ایک قبر پر آپ فرماتے کہ ایک یہودی نے عرض کیا کہ ہم اپنی مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں آپ نے فرمایا
 خلفاء کا تھا منسوخ الا ان من خلفک انکما فی الخ واما وہی وہی منسوخ واپنی اور جو شخص نماز پڑھ کر رکعتوں کے بعد نہ اٹھا جاتا ایک قبر پر آپ فرماتے کہ ایک یہودی نے عرض کیا کہ ہم اپنی مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں آپ نے فرمایا
 اور منسوخ کا نام کے آگے ہوا اگر کسی نے کہہ کہ یہ رکعتوں میں جنازہ کے رکعتوں میں غائب ہونے کا حکم سنا ہے کہ کراہت یا بعد جنازہ کے رکعتوں کی وجہ یہ ہے کہ ان کو جنازہ کے بعد نہ اٹھا جاتا ایک قبر پر آپ فرماتے کہ ایک یہودی نے عرض کیا کہ ہم اپنی مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں آپ نے فرمایا
 جنازہ کو منسوخ اس کی حدیث میں حکم ہے اس نام جنازہ کا اور لفظ اتباع بھی چلنے والے پر بولا جاتا ہے آگے چلنے والے پر کراہت یا بعد جنازہ کے رکعتوں کی وجہ یہ ہے کہ ان کو جنازہ کے بعد نہ اٹھا جاتا ایک قبر پر آپ فرماتے کہ ایک یہودی نے عرض کیا کہ ہم اپنی مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں آپ نے فرمایا
 ویکر کہ منسوخ نہیں ہے کیا وہ منسوخ ہے کہ کراہت یا بعد جنازہ کے رکعتوں کی وجہ یہ ہے کہ ان کو جنازہ کے بعد نہ اٹھا جاتا ایک قبر پر آپ فرماتے کہ ایک یہودی نے عرض کیا کہ ہم اپنی مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں آپ نے فرمایا
 والی اور بطریق جسے والی اور جنازہ کے ساتھ چلنا چھوڑا جائیگی جب تو یہ کہ نہ والی کے ہم حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں
 کو جنازہ کے ساتھ دیکھ کر فرمایا کہ عورتوں کے ساتھ جنازہ کو اور ٹھاوگی یا قبر میں آنا عورتوں کے ساتھ مرد کو اتاروگی یا نماز پڑھو
 عورتوں کے ساتھ نماز پڑھوگی انہوں نے عرض کیا کہ ان باتوں میں سے کوئی سی نہ کرے گی آپ نے فرمایا کہ ہاں وہی کہ ساتھ نہ نواہ کے ساتھ نہی
 اور تو خود لکے جسے جنازہ کا ساتھ نہی چھوڑا جائیگی کہ تو نہ بدعت ہے اور اتباع جنازہ سنت تو اگر بدعت کی جہت سے اس سنت کو چھوڑ دیا جائیگا
 تو جنازہ کو اگر کا کفیل موقوف ہو جائیگا کراہت یا بعد جنازہ کے رکعتوں کی وجہ یہ ہے کہ ان کو جنازہ کے بعد نہ اٹھا جاتا ایک قبر پر آپ فرماتے کہ ایک یہودی نے عرض کیا کہ ہم اپنی مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں آپ نے فرمایا
 صلاہ اوھم لکل الذکب الاھلک وہا کہ کراہت یا بعد جنازہ کے رکعتوں کی وجہ یہ ہے کہ ان کو جنازہ کے بعد نہ اٹھا جاتا ایک قبر پر آپ فرماتے کہ ایک یہودی نے عرض کیا کہ ہم اپنی مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں آپ نے فرمایا
 اور اگر جنازہ کے آگے جہت بھی درست ہے اور اگر کہ منسوخ بھی فضیلت ہے لیکن اگر جنازہ ہو دور ہو گیا یا سب لوگ آگے بڑھ گئے یا جنازہ کو آگے سوار
 ہو لیا تو مردہ جو جسٹو مردہ ہے جنازہ کے ساتھ لینے کہ آواز کا ذکر یا قرات قرآن میں کراہت یا بعد جنازہ کے رکعتوں کی وجہ یہ ہے کہ ان کو جنازہ کے بعد نہ اٹھا جاتا ایک قبر پر آپ فرماتے کہ ایک یہودی نے عرض کیا کہ ہم اپنی مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں آپ نے فرمایا
 کہ بھی چلنا افضل ہے یعنی افضل مینہ افضل تفتیل جو تو مطلق فضیلت آگے چلنے میں بھی ہوئی اور اتنا دور ہونا کہ وہ لوگ بھی نہیں کہ
 ایسا جانا ہے اور ذکر قرات یا ذکر کراہت یا بعد جنازہ کے رکعتوں کی وجہ یہ ہے کہ ان کو جنازہ کے بعد نہ اٹھا جاتا ایک قبر پر آپ فرماتے کہ ایک یہودی نے عرض کیا کہ ہم اپنی مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں آپ نے فرمایا
 قرات کے لیے کہ کراہت یا بعد جنازہ کے رکعتوں کی وجہ یہ ہے کہ ان کو جنازہ کے بعد نہ اٹھا جاتا ایک قبر پر آپ فرماتے کہ ایک یہودی نے عرض کیا کہ ہم اپنی مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں آپ نے فرمایا
 ہو تو سب سے یعنی افضل کراہت یا بعد جنازہ کے رکعتوں کی وجہ یہ ہے کہ ان کو جنازہ کے بعد نہ اٹھا جاتا ایک قبر پر آپ فرماتے کہ ایک یہودی نے عرض کیا کہ ہم اپنی مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں آپ نے فرمایا
 کہ ہوا جاوے جو ہر مکان کعبہ شریف میں کیا جائیگی فضیلت کے لیے چھوٹے گناہ کیا جائیگی کہ زمین نرم میں اگر گناہ ٹھہری تو شق بنائی جاوے گی جو ہم فرما
 کی تھ کہ ضرورت نہ بھی کہ عوام میں آگے بیان کرنا ہے اور لفظ قبر پر یہ قدر کہ ہونا چاہیے اور عرض آواز طویل ہو کہ بغیر وضو کے اور پیش کو
 اس میں سے کہ کراہت یا بعد جنازہ کے رکعتوں کی وجہ یہ ہے کہ ان کو جنازہ کے بعد نہ اٹھا جاتا ایک قبر پر آپ فرماتے کہ ایک یہودی نے عرض کیا کہ ہم اپنی مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں آپ نے فرمایا
 سے کہ فضیلت منسوخ واما وہی وہی منسوخ واپنی اور جو شخص نماز پڑھ کر رکعتوں کے بعد نہ اٹھا جاتا ایک قبر پر آپ فرماتے کہ ایک یہودی نے عرض کیا کہ ہم اپنی مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں آپ نے فرمایا
 عمل منہر کراہت یا بعد جنازہ کے رکعتوں کی وجہ یہ ہے کہ ان کو جنازہ کے بعد نہ اٹھا جاتا ایک قبر پر آپ فرماتے کہ ایک یہودی نے عرض کیا کہ ہم اپنی مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں آپ نے فرمایا

یہ حدیث منسوخ ہے
 اور اگر جنازہ کے آگے جہت بھی درست ہے اور اگر کہ منسوخ بھی فضیلت ہے لیکن اگر جنازہ ہو دور ہو گیا یا سب لوگ آگے بڑھ گئے یا جنازہ کو آگے سوار ہو لیا تو مردہ جو جسٹو مردہ ہے جنازہ کے ساتھ لینے کہ آواز کا ذکر یا قرات قرآن میں کراہت یا بعد جنازہ کے رکعتوں کی وجہ یہ ہے کہ ان کو جنازہ کے بعد نہ اٹھا جاتا ایک قبر پر آپ فرماتے کہ ایک یہودی نے عرض کیا کہ ہم اپنی مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں آپ نے فرمایا

یا مکتسب اسکارد ہونا حاتم ظاہر ہے ولولیع مال جید و نسات علی شرف و لان والاولیٰ غرض اور اگر کوئی شخص پر ایسا مال محکمہ گیا
 تو کیا بیٹ پر ایسا ہی یا نہیں سبب میں اور قول میں اور نیز یہ جو کہ ان چیز جاتی جو کہ اس کی حرمت اور کسی ندری کے سبب سے جاتی رہی
 اس سے معلوم ہوا کہ اگر اولا تصدیق ہو اس کو بیٹ میں بل جلا گیا ہو لا قومت نہ چڑھا گیا کہ ان کی انکشاف و فتح مسائل لغتہ شام کی الی التاج
 اصل جن النوازل لوقایہ اوجوا و فیہ صلاحتہ و نہ جتانہ کے ساتھ جانا، فصل ہے نسبت لغتوں کے اگر بیت کی یا بہتر تو بہتر
 بسا لگی ہو یا مردہ بنیت مشہور ہو مردہ دفن فعل ہونے کی جیسے کہ جنازہ کے ساتھ جانے میں سلوک زندہ اور مردہ دونوں کے ساتھ ہوا اگر
 اسکا غراب زیادہ ہو کر نہ اسے اعلیٰ وی سبب و دفعہ فی حقہ و متوہ و یجیلا و سدا و مہم غنہ فلا ہر الا کما سئلہ من یبینه و انکشاف بہ
 مانیکر لا یخرج ذکر کلمتہ اندک و لا یسئل من تلک و کفی حق کو بیٹیم سبب پر دفن کرنا میت کا اور کسی موت کی حجت میں یعنی میں بیگہ ہوا مردہ
 کے قبرستان میں دفن کرنا سبب ہو یا نہ ہو دوسری جگہ لیا جائے اور سبب ہی جلدی ہو کر دفن میں ان سبب ہی سبب کی جگہ جانا یا پھر کہ
 سدا ہلا فیو اسے یا اسکو مدد کا اور مدد کوئی اور اگر مردہ کسی اور لیا و دیگر جو پر معلوم ہو مثلاً حدیث کا یا ہر ادا رنگ سیاہ پڑا تو اسکا
 بیان کرنا درست نہیں سبب اس حدیث کے کہ بیان کرنا مردہ کی اور خیران اپنی مردہ کی اور باقیوں کو ہم شامی نے کہا کہ اگر میت چھٹی
 ہو تو اسکو حال کے بعد ہی کا بمقتلہ نہیں تاکہ اگر لوگ بدعت سے باز رہیں دلائل سے بخلاف حدیث ہے اور کچھ بمقتلہ نہیں مردہ کو دوسری
 جگہ لیا گیا پیشتر اسکو دفن ہو چکے ہم ہونیکے دفن کر کے بعد بالاتفاق نقل درست نہیں اور فیصلہ دفن نقل کرنا بعض فقہاء کے نزدیک تو
 مطلقاً درست ہے کتنا ہی فاصلہ ہو اور بعض نے کہا کہ اگر مدت سفر ہو تو جگہ میں ہو تو نقل درست ہو اور ایام محرم نے ایک یا دو میل کے فاصلہ پر
 قید لگا دی ہو کہ اسقدر دوری تک نقل درست ہو اور اس سے زیادہ فاصلہ پر لیا یا کر دے کہ فی الشامی و دلائل احرام موتیہ اور کچھ بمقتلہ
 نہیں میت کے مرنے کی خبر آپس میں ایک دوسرے سے کہہ سنی تاکہ لوگ اسکا حق ادا کریں اور نیز بعض فقہین میں شریک ہوں و باقیہ پیشتر
 اوغیرہ لکن کچھ الا فی الحقیقۃ من کما لا یصلح تہجد نہ صلح بین کتیری فی کمال اللہ و کچھ بمقتلہ نہیں مردہ پر دو یا کچھ شعری یا غیر
 شریعہ سے کہہ کر دیا دینی کرنی اسکی قرین میں خصوص اسکو جنازہ کے پاس سبب اس حدیث کہ جو کوئی وادیا کر جو ایام کفر کو دے
 سے یعنی وہ ہم ہونیں ہم جاہلیت کے رونے سے مراد جینا اور نومہ کرنا اور پیشتر ادا کرنا یا ہر کہ سبب اسکا ہونا جائز نہیں اور اگر سے
 رونے سے یہ غیر غرض یہ ایسا شریک کر دنا جس کو اسکی غم کا اظہار یا مردہ کی جاسن کا شمار بدن سائنہ ہوا شامی نے کہا کہ شامی نے
 از ثار باب افعال ہی کہ با مالکہ مزین مثل نہیں رونے کے معنی میں مجروری آنا و معصدا و کامر فیہ ہو و کثیرا اھلک و تہجد ہم فی الصلۃ
 اور کچھ بمقتلہ نہیں میت والو کو کسی کرنی اور انکو صبر میں نسبت دلائے کی ہم بشرع منہ میں کہ کہ نامہ پر ہی سبب ہی اسکو کہ اکثر
 علیہ اللہ علیہ صلی علیہ و آلہ و سلم نے فرمایا جیسے مرد لایا اپنی بیانی کو کسی مصیبت میں اللہ تعالیٰ اسکو قیامت کے دن کرامت کا لباس پہنا دے گا
 کہ انی الشامی و باقیہ طحاوی طحاوی اور کچھ بمقتلہ نہیں میت کے کہہ والوں کے کہ لکھا یا کو انیکام فتم القدر میں کہ کہ میت کے ہمسایہ
 اور دور کے رشتہ داروں کو سبب ہو کہ میت کو کہہ والوں کو و طحاوی لکھا یا کو انیکام و انکواش دن اور ذات میں شکم سیر کر دی اور اسباب
 میں اصل وہ حدیث ہے کہ حضرت جعفر بن عمر رضی اللہ عنہما جب آئی تھی قرآن پڑھنے ارشاد فرمایا یا ابنا کہ جعفر کے متعلقوں کے کہ لکھا یا کو انیکام و کہہ دے
 و ہمدی میں گو میں و بلکنا لیس لہا حق جعفر رضی اللہ عنہما یا ابنا اولہا افضلہا و لکھا یا کو انیکام و کچھ بمقتلہ نہیں میت کے کہہ لکھا یا کو انیکام
 دن شیشہ کا مسجد سے براد دوسری جگہ میں اور اولیٰ مدنی جس روز مردہ دفن ہوا نامہ دہی کیا اور دلوں سے بہتر جو کہ نہ پہلے روز
 میں حفت زانی زیادہ ہوئی ہے تو لیس ایسی ہی وقت میں مناسب اور کہہ دے عزت بعد میں دیکھ کر غائب کیا کہ مردہ نہیں یعنی اگر
 کسی شخص نے تین دن کے بعد موت کی خبر سنی اور اسوقت و اندونکی تعزیت کو آیا تو کہہ دے نہیں سہلیم اگر میت کا رشتہ دار موت کی وقت ہند

[illegible]

٣٤٤

الباقی فی دلیل علی کمال انحصار الیہ ما ذکرہ فی فصل الثانیۃ قبل فی بعض
 وائیل جو دو زمین ایک جگہ رہے ہمسایہ کی اور ذکر کردہ دوسری بر سر فرض ہوسنی زمین کے فرض ہوئے سو پیشتر ہم یہ بیان نہ سنا ہے کاشا
 ذکر کردہ مال کو ہر چند روزہ اور نماز عبادت پر ہی بن و دو لپاس باسن ذکر ہوئی چاہیں مگر چونکہ نماز و زکوۃ میں انحصار شدت سے ہوا سو چھ
 زکوۃ کو روزہ پر مقدم کیا گیا مطلقاً دینی کہا کہ شارح نے ۲۰ جگہ یہ نصبت صاحب فہر الفائق اور بحر الرائق کے لکھ دیا جنہوں نے اس مال کو کھانا
 ہزارہ کی طرح بن منسوب کیا ہو حالانکہ یہ شمار غلط ہے صحیح یہ ہے کہ ۲۰ جگہ ایک ساتھ دو و نو کا ذکر ان میں ہیں جو یہ خیال ہوا سو ایسا نہ دینے اور کہ
 شمار کیا ہے ولاختصاراً لا بد انما اجماعاً اور ذکر کردہ راجع نہیں انبیاء علیہم السلام پر بل اتفاق ہم مفتی ابو السعود نے وجہ انبیاء علیہم السلام پر زکوۃ
 راجع نہیں کیا ہے بلکہ جو کہ ہر بزرگوار اپنے پاس کی ہرگز کو ذیعت جائتو بھی خرچ کے موقع پر زکوۃ صرف کر ڈالنے سے اور ہر قسم صرف کرنے سے
 اور سکروز کو ہر قسم سے نہ زکوۃ طہارت پر اس شخص سے کہ وہ میں جو آؤدہ گیا ہو اور انبیاء علیہم السلام کو ہر قسم سے مستعصم میں کافی طہارے
 میں لغت الطہارۃ والحدیث کے لکھ دیا ہے کہ ناسخاً فلا یستحب الا ان لا یزکوا الا ان لا یزکوا الا ان لا یزکوا الا ان لا یزکوا الا ان لا یزکوا الا ان لا یزکوا
 یعقل البصیرۃ الا ان لا یزکوا الا ان لا یزکوا الا ان لا یزکوا الا ان لا یزکوا الا ان لا یزکوا الا ان لا یزکوا الا ان لا یزکوا الا ان لا یزکوا
 کو اس حسد نامی کا جسکو شارح نے معین کیا جو شارح نے لکھا کہ غلبت کی قیہ پر مباحث یعنی چر کا سبب کر دینا نکل گیا اور اگر کسی شیم کو بنیت ادا
 زکوۃ کو بھی شخص کہا نہ لکھا دوسرے کو کافی ہوگا سبب ہرے شیک کے گر حیکہ کہا ہے کی جی نہیں کوشا ہے نو کافی ہوگا جس کا کافی ہو اور ای زکوۃ
 کے لڑا کر کھرا ہینا دوسرے کو بشیر ملکہ و قعین کو چھتا رہی ہے کہ ہینک دنیا ہو لیکن جس حد میں کہ اس شخص پر یتیموں کے لغت کا حکم
 ہو گیا ہے تو اب ان کو کھرا ہینا نا اور ای زکوۃ میں کافی ہوگا کافی الغنمات خلاف ابو رست کے کہ کافی الزاری ہم چہ کہ یہ کو سمجھا کہ اپنے
 اور باسن و نو سے متعلق ہوا اور نہ کہ لغت کی یہ صورت ہے کہ مثلاً کافی ہے یتیموں کا لغت کیو جسے اس شخص کے ذمہ کیا اب اگر یہ شخص
 کی ہرگز زکوۃ میں شمار کر لیا اور زکوۃ با قسط ہوئی اسکو حکم کا خاص کی تفصیل تو خود واجب ہو پس ایک واجب ہو دوسرا واجب کیسے ادا ہوگا
 اور قیصر جس کی تقسیم میں مناسب نہیں ہے مگر خود چاہی اسکو کہ ادا کرے چہ یتیم بصیغہ مفرد ذکر کرے اور امام ابو یوسف کے نزدیک اجات

دی جو پیرایہ ایک تہائی مال الا وہ تہائی اوس بکری کی کہ زکوٰۃ کے لئے نہ تھی بلکہ تہائی تہائی کے برابر جس کو اگر باقی رہا ایک ثلث نہیں ایک تہائی مال والا اوس کا مطالعہ ہو تو تہائی والے سے کہو اور اس سے میری ظاہر ہو اگر ترجیح جانیں سے سے موافق اصل باب تفاعل کے کہ انی الشامی فإن یکم نصف صاحبہا لکنا کہ دونوں میں اگر پہلے حصہ ایک کا ادا ہو تو دوسرے سے مقدار نصف اب کو تو وہ پہلے حصہ کی زکوٰۃ دوسرے سے دوسرے سے کہو کہ ابی کریم اور شمس کی مشترک میں ایک کی ایک تہائی ایک کی دو تہائی حصہ لئے نہیں سے ایک بکری کی یعنی دو تہائی والے کی زکوٰۃ دو ایک ثلث والا دوسرے سے کہو کہ ابی کریم تہائی والے کی زکوٰۃ نہیں کہ انی الشامی عن الجدید ولویفہ وہاں غنا لکھتے ہیں لکنا کہ شمس کی حلیہ کو نہ جہا لا یفترق خلاف اللشانی نہیں اور اگر ایک شخص کے اور اس کی شریک میں اس کی بکریاں ہوں یعنی نصف نصف تو اس شخص پر کچھ لازم نہیں آئے گا کہ وہ مال مشترک اور جس کی حصہ سے کہو کہ لغیر نہیں ہو سکتا یعنی جو بکری کا ادا نہیں ہو سکتا پر خلافت قول امام ابو یوسف کہ انی الشامی ہم نہیں جانتے کہ اس کی بکریاں ہیں اور میں میں مشترک میں اس طرح کہ ایک شخص کی بکری میں سے آہی ہے اور دوسرے نصف باقی تو گوں میں سے تو اس چالیس پر زکوٰۃ دینا امام ابو یوسف کے نزدیک اور یہی قول امام محمد کا ہے اور اگر دوسری اور مشترک ہوئے تو دو پر زکوٰۃ واجب ہوتی اسلئے کہ اس حالت میں تقسیم ہو سکتی ہے اور پہلی صورت میں تقسیم نہیں ہو سکتی یعنی جو کہ ہر ایک بکری نصف نصف کو تقسیم نہیں ہو سکتی یہ دونوں آلات کے خلاف اسلئے کہ اس کی دو ادویوں میں دو ملکوں کے کہ انی الشامی واعلم ان اللایون عند الامام ثلاثہ قوی ومتوسط وضعہ فقہر زکوٰۃ اذا تفرقتا وحال الخول لکن ہا فورا بل عند بعض اربعین درہم صحت اللایون القوی تھکری ویدل مال تجارت کھانا بعض اربعین درہم بل غیر درہم اربعین کے کہ دیوں امام صاحب کے نزدیک میں قسم کے میں ایک تو ہی دوسرے متوسط نہیں اسلئے میں زکوٰۃ دیوں واجب ہوتی ہے جب تصاب ہو دی مواد برس گذرے اور اس کے لیکن فی الغیر نہیں بلکہ جب چالیس درہم دیں تو ہی سے قبضہ کرے اور دوسری قری فرض مال تجارت کا ہے بل سے سو ہر بار کہ چالیس درہم وصول کرے ایک درہم لازم آئے گا یعنی پہلے چالیس پر ایک درہم پر جب چالیس اور جو مل زمین تو دوسرا درہم پہلی ہذا القیاس پر چالیس پر ایک درہم ہو گا کیونکہ امام کے نزدیک کہ سوا صاف میں عن الشامی وعند بعض ماثلین مثنیہ لغیر ہا ہی میں بدل مالی بغیر تجارت کے دھوا لیس قطعاً مسائمتہ وعینین خلاف وہی خواہ کہ انھوں مشغول تجارت کے ہوں بلکہ الاصل یہ ہے کہ طعام وشراب کے احوال اور لازم ہے زکوٰۃ وقت قبضہ زکوٰۃ درہم کے بدل اس جو تجارت کے لئے نہوا اور یہ دیں متوسط جیسے قیمت مسائمتہ کی یا زکوٰۃ کے ملامت کا درمیں کسی ایک چیز کی کہ حوائج اصلی میں مشغول ہیں جیسے کہ ناپائیا الماک وغیرہ کی ہم الماک جمع ایک کی جو یعنی ملکوں مطابق یہ عین عام کا یہ خاص ہے اور عرف میں اراضی کہ کہتے ہیں اس صورت میں یہ عین مسائمتہ کا جو عن الشامی ویدعیہ نصفی میں الخول قبل القبض فی لکھا حجت اور لکھا عاید ہے کہ برس کی وہ ایام جو زمین متوسط کے قبض سے پہلے گذر گئے اصح روایت میں جو زمین متوسط میں دو روایتیں ہیں روایت اصلی یہ کہ زکوٰۃ واجب اور ادا لازم نہیں یہاں تک کہ قبض کرے وہ دوسرا درہم اور وقت زکوٰۃ ادا کرے اور اس سے ادا کرے کی روایت میں امام ابو یوسف کے یہ ہے کہ اوس میں زکوٰۃ واجب نہیں یہاں تک کہ قبض کرے اور برس گذری ہو سو ملک ہو مال زکوٰۃ کے قابل یہ قبض کے ہوتا ہے ورنہ زکوٰۃ اوس مال کے ہے جو ابی پیدا ہوا اور وہ ظاہر الودیت کی یہ ہے کہ جب اوس کی حاجت کی چیز کی بہم برآمد کیا تو مال تجارت کا بہم سے پہلے کہ وہ یا حاصل نہیں ہو کہ یعنی اختلاف کا دیں متوسط میں اس بات پر کہ وہ مال زکوٰۃ کا اور قبض کے ہوتا ہے چالیس پہلے صورت میں ضروری گذرے تا برس کا بعد قبض فصاحت کے اور دوسری صورت میں ابتدا ارسال وقت قبض سے اور اصح یہ ہے اور بعض بحث ہوسا کے چار خطا واقع ہوئی ہے اور دوسری قوی میں کہ یہ اختلاف روایات نہیں زکوٰۃ اوس میں اصل مال کے برس کو واجب نہ لکھا اور اوس وقت لازم ہے کہ چالیس وصول کرے کہ انی الشامی یجوز ویشاہد مال کو فرد دینا اصل دلیل اور دوسری جملہ

[illegible]

اور تیسرے کا نام ہے اور چارواں ہے کسی دوسری چیز کے ساتھ لکھنا کی مانند جو انسانی چیز کے کسی دوسری چیز کے ساتھ مخلوق نہیں لکھی کہ انی الحسج اور معلوم ہے کہ مخلوقات اس بارہ میں ہے جو معدن میں سے حاصل کریں لیکن جو موجود کفار کے خزانہ وغیرہ میں ہے اور سینہ الاغاف میں لایم ہے کہ انی الشامی فخر تاج الملائکہ فی قفار وغیرہ المظہم کے بعد ان لا استخار لیس کل کتبیں نتیجہ چیزیں یعنی جامہ کی قید سے جیسے فقط اور مال اور عمل گئی بخل کی قید سے جو زمین میں ہوتے ہیں جو کان پتروں کی یعنی ضرورت و زبرد وغیرہ کی ہم قبرستان میں ہے کہ کان زمین میں سے ایک دھت چیزیں کہ بھل جاتی ہیں ان کے سے جیسے بڑا چاندی رنگ انہا بیتل کو دوم دھت چیزیں جو آگ سے زمین میں ہوتیں جیسے چوڑا زور مرہ یا قوت وغیرہ سوم وہ چیزیں کہ جامہ نہیں جیسے بانی رال فقط وغیرہ کہ انی البسوط والتمہ فقط ایک دروغ ہے کہ بانی پر امان ہے اور قار اور قیر اور زفت وہ جس سے کشتیوں کو دروغ کر کے بین کہ انی الشامی فی ارضی حرا جیدہ او حشیشہ فی غیرہ اللہ او لا المتعانة لایحی باکلا ذی کان یا ذیہندہ یا دے زمین خرابی یا عشری میں شامی ہے کہ کان زمین کی قید سے بھل گیا کہ اور زمین قارحہ جو بھل گیا کہ وہ بالاول سے ہم مراد عشری اور خرابی سے یہ ہے کہ بکلا طیفہ عشر مرہ یا خراب مرہ یا کسی کے قبضہ میں ہو یا غیر تو جب عشر و خراب کے مرہ کے خمس لیا جائیگا تو بھل جائیں عشر مرہ یا خراب بطریق اولیٰ داخل خمس مرہ یا کہ انی الطحاوی خمس شفعہ ائی خذ خمسہ لایریشہ و فی الکاذا الحشیشہ وهو غیر المعدن کا خمس سلمان یا ذی کی یا بی ہوی کان خواہ ذیہندہ ہے یا بوجہ ان حشیشہ لیا جائے بوجہ اس حدیث کے فی الکاذا الحشیشہ اور یہ شامل ہے معدن کو جیسے پہلے گذرا و باقیہ لایا لکھا ان ملکات اور انی کا ذیہندی یا خمس زمین کے مالک کے بین اگر وہ زمین کسی کی ملک کو ہم حاشیہ ابو السود میں کہا کہ ملوک سے مراد یہ ہے کہ غیر کی ملک ہو یا بڑا ہو یا کی ہو کہ نہ کہ انیرا لے کی ملک ہوگی تو اس میں خمس نہ لگا جائیگا مصنف آگے بیان کرتا ہے کہ لاشی فی ارضہ شامی ہے کہ کان اس کی کوئی رتبہ معلوم نہیں ہونی کہ جب یا بڑا الا مالک زمین ہو تو خمس واجب ہو اور خود مالک جو تو خمس نہ ہو تو کوئی ملک واجب دو زمین ایک ہے وہ یہ کہ معدن تمام اجزاء سے مالک کی ملک ہے تو مصنف کے کلام میں شامی ایشیہ ہے یہاں تا قیہ مالک کا کہتا ہے اور آگے لاشی فی ارضہ کہ شامی زمین سے اس قمار میں کو یون دفعہ کیا کہ زمین ملوک کی معدن میں دو زمین میں زمین روایت اصل یہ ہے کہ اس میں خمس نہیں کل مالک کی ہے اور جامع صغیر کی روایت یہ ہے کہ اس میں خمس ہے اور جامع مالک کے میں پس بیان کا قول مطابق روایت جامع صغیر کے ہے اور قول آئندہ موافق روایت اصل کے کہ انی الشامی لملک و لا یجوز و معانہ فقلوا جید اور اگر زمین رکاز کی کسی کی ملک کو نیز جیسے پیارہ و بھل لیس وہ چیز یا جو اسے کی ہے والمعدن لاشی فیہ الذی جیدہ فی دائرہ و حاکم ذہ اور معدن میں کچھ نہیں لازم آتا کہ ایسے اس کو سولے گہر میں اور انی ارض میں ہم معدن کے نقطہ میں اجزاء ہے و قید سے پہلے کہ اس کا خمس لیا جائے اگر کسی کی ملک زمین میں ہو یا کچھ گہر میں ہو اسے کہ در اجزاء زمین میں ہے جیسا بدائع میں ہے اور گہر اور دوکان کی معدن میں کہ نہ لازم آتا کہ صاحب کے نزدیک ہے بطل اول صاحب کے کہ انی الشامی و ارضیہ فی دوا یا لا یصل و احتار کما فی الکائن اور کچھ نہیں لازم آتا کہ اگر بارہ سے معدن انبی اراضی میں اصل کی روایت کے موجب اور کسی کو اختیار کیا ہے کہ زمین غایۃ البیان میں کہا ہے کہ زمین ملوک بین امام صاحب سے دو روایتیں ہیں روایت اصل کے موافق ارض اور در زمین کچھ فرق نہیں یعنی دو زمین کچھ لازم نہیں آتا کہ نہ زمین جب اس کی طرف منتقل ہوئی تو بالکل منع سلب تمام اجزاء کے منتقل ہوئی اور معدن بھی اسی زمین کی مٹی کی ہے تو خمس لازم نہ آیا جیسے صغیر جب اس کو امام کسی کے مانند فروخت کر دے تو اور لوگوں کا حق اس سے منتقل

ہوتا ہے اس کے کہ وہ شخص اس کا مالک بننا یا جو زمین کے جو اسے یہ کہا ہے خاص سے اور جامع منعی کی روایت کے موافق ان میں
 فرق ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ زمین کسی طرح کی شقت اور کبیر زمین میں فرق نہیں ہی لازم آیا اور جب کا صاحب بنو لیا کہ وہ بھلا نہ
 زمین کے کہ اس میں زمین منوت حرام اور شریک لازم آتی ہے پس اس میں زمین منس لازم ہے اور اگر زمین کے اختیار کر کے بیان کر سکتے
 ظاہر اشارہ کو ترجیح دیتے اصل کی مقتضی ہے لیکن یہاں میں امام سے دو روایتیں نقل کیں اور وہ فرق کی جامع منعی کی روایت
 موجب بیان کی اور اصل کے روایت کا یہ نہیں ذکر کیا اس سے استدلال پر سکتا ہے کہ صاحب دیا ہے روایت جامع کی امتیاز کی
 اور علامہ فرح نے ذکر کیا ہے کہ قیاس بھی ترجیح روایت جامع منعی کو چاہتا ہے وہ وجہ سے اقل یہ کہ جامع منعی اور دونوں پر ضابطہ
 کے وقت مقدم ہوئی ہے دوسرے یہ کہ یہی قول صاحبین کا ہے تو مستحق علیہ روایت کو اندک ادا لے لے حاصل ہے شہرہ کہ انہم
 نے فرق کیا ہے وجہ جس میں زمین اصل اور فیستہ کے اور زمین بیکل انگہ کے اور وہ زمین مباح اور حاکم کے اور
 صاحبین نے کچھ فرق نہیں کیا ان میں وجہ کے باب میں کذا فی الشامی وکذا فی فی حقیت وکذا فی فی حقیت وکذا فی فی حقیت
 وکذا فی فی حقیت ہے فی معاد لہذا اور کہ زمین عشر وغیرہ یا قوت اور زور اور زور و زور اور زمین کی مثل میں یعنی پھر کی قسم جو نرم
 نہیں سکتی ہو اور ہاؤن میں ہی ہاؤن مراد یہ ہے کہ اپنی معادن میں خواہ ہاؤن یا ہاؤن کو وکذا فی حقیت وکذا فی حقیت
 ای کذا فی حقیت لکن یہ غیبہ آرا کا اپنی عادیں یا ہاؤن کو رہ یا قوت وغیرہ درحالیہ کہ وہ مالکیت کی ہون لینی کچھ حاکم کے
 اور کذا فی حقیت لیا ہاؤن کیونکہ وہ ہاؤن فی حقیت ہے کہ کفار کے پاس ہی ہاؤن سے قبضہ میں آگئی کہ زنی البھر والحق والحق والحق
 جس کی کات والمعدن ان کات بنظم اور حاصل یہ ہے کہ وہ زمین جس لیا ہاؤن سے ہر مال میں اور مدنی جس ہاؤن میں
 کہ آگ سے نرم ہو یا سے یعنی ہاؤن میں شمس مال وغیرہ اور جو نرم نہیں ان میں جس لازم نہیں کہ وہ فی حقیت وکذا فی حقیت
 اور کچھ زمین لازم ہوتی ہیں کہ وہ ہاؤن کے ہاؤن سے یہ ہاؤن سے یعنی سبب میں کہتے ہیں کہ وہ ایک ہاؤن سے ہاؤن کی قسم
 سے اس قدر ہے کہ زمین کے کذا فی انگریزی حقیقی وکذا فی انگریزی حقیقی وکذا فی انگریزی حقیقی وکذا فی انگریزی حقیقی
 قسم کو کہا ہے کہ روایت اور کذا فی ہاؤن کی ہاؤن کا ہے شمس زور اور انسانی کے لئے یہ ذکر میں کہا ہے کہ معین یہ ہے
 کہ قدر یا میں شمس میں وہ زمین ہاؤن کی طرف سے کہتے ہیں وہ ہاؤن پر جمی ہے اس کا دریا کی مہم کا ہاؤن ہاؤن ہے وہ زمین ہے
 کہ ان فی الشامی وکذا فی حقیت وکذا فی حقیت وکذا فی حقیت وکذا فی حقیت وکذا فی حقیت وکذا فی حقیت وکذا فی حقیت
 سے کذا فی ہاؤن زور وغیرہ کے لئے اگر ہاؤن ہاؤن کہ زمین ہاؤن ہاؤن میں یعنی کسی کا ہاؤن اور ہاؤن ہاؤن ہے کہ اس پر
 علامت اسلام کی نہ لیکن میں نے اس کو نہیں دیکھا قالہ الشامی لایہ لم یؤخذ علیہ الفقیہ فلو لیکن غنیۃ اساطیر کو اس پر
 غلبہ اور سلسلہ کسی کا نہیں وارد ہوا پس غنیۃ ہوا حاصل یہ کہ عمل میں غنیۃ ہے اور غنیۃ دوسرے کہ کفار کا مال ہو یہ
 مسلمانوں نے اس کو زور لے لیا ہو اور قدر ہاؤن کی کذا فی زور اور غلبہ نہیں ہاؤن ہاؤن وہ مال غنیۃ ہوا کہ ان کا مال غنیۃ
 وکذا فی حقیت وکذا فی حقیت وکذا فی حقیت وکذا فی حقیت وکذا فی حقیت وکذا فی حقیت وکذا فی حقیت وکذا فی حقیت
 خواہ نقد ہو یا سوا اسکے پس وہ قطع ہے کہ اس کا حکم آگے آگیا کہ غیر نقد میں شامل ہیں ہاؤن مالک ان مالک البیت کہ ہاؤن
 اور غنیۃ اس ہاؤن نہیں ہوا کہ مسلمانوں کا مال غنیۃ نہیں ہوا اور قطع کا حکم جو ہاؤن ہاؤن ہاؤن کہ مسجدوں کے دروازوں پر
 اور بازاروں میں پکارا جاوے یہاں تک کہ گان ہو کہ مالک انکی طلب ہے بیٹہ رہا ہو کہ پکارا ہو خود فقیر ہے تو اپنے آپ مرن
 لے نہیں تو کسی دوسرے فقیر کو دے بشرطیکہ جب طالب اس کا آوے تو زمان دے کہ ان فی الشامی وکذا فی حقیت وکذا فی حقیت

الکھن شمس یا ویدہ لکھا لاج اول الفیترہ اور جو ویدہ ایسا ہو کہ اس میں علامت کفار کی ہو تو اس میں سے شمس لیا جاوے
 اور باقی اس شخص کا ہے جو اول فتح سلام میں اور سکا مالک و نام کی نمائیک سے ہم قاضی خان نے کہا کہ میں شمس لینا بالافتاق
 ہے اسلئے کہ کنز اجزاء دار سے نہیں ہے تو قسم مقرر کرنا اس میں ہو سکتا ہے بخلاف معدن کے اولو اور اولو خلیج و اولو
 قلعہ بیت المال حلی الا ویدہ اصل مالک کے وارث کا ہے اگر وہ زندہ ہو اور نہیں تو بیت المال کا ہے اور یہ اور جو
 ہے ہم نہیں کیا ہے اگر وہ مالک اول کے معلوم نہیں تو انقضی مالک زمین کا اور اسکے وارث کا ہے اور ابو ایسر نے کہا کہ
 بیت المال میں رہا جو اسے فتح القدر میں کہا ہے کہ یہ موجود ہے مال کے بعد انجی اسلئے کہ بحرین مذکور ہے کہ کنز زمین میں
 امانت ہے پس جب مالک اول زمین کا مالک ہو تو جو اس میں رکھا ہے اس کا بھی مالک ہوا اور اگر زمین کو وہ جیسے تو فروخت
 سے جو جز زمین کے اندر ولایت ہے اس کی ملک سے نکل جاوے گی جیسے جمہور کے بیٹے میں موتی دھن ان ملکات ارضہ
 والا خلیو اجل یہ اس صورت میں ہے کہ زمین اس کی مالک ہو اور اگر ملک جو جیسے جگل وغیرہ تو پانچواں اسلئے کہ ہے ہم
 یعنی شمس نکال کر کانی البحر ہذا اشارہ ہے باقیہ مالک کی طرف اور یہ صاحبین کا قول ہے اور ہر ایہ وغیرہ اسے اس کی ترجیح معلوم
 ہوتی ہے لیکن سراج میں مذکور ہے کہ امام ابو یوسف نے کہا کہ کانی پانچواں اسلئے کہ جیسا حال غیر ملوکہ زمین کا ہے اور اسی بقول
 ہے شمس نے کہا کہ اگر جیسا مناسب ہے کیونکہ بیت المال کا انتظام نہیں ہے ولو ذمما قضا صغیرا انفی لا تقم میں اہل
 النفس فر اگر یہ پانچواں لامی ہو غلام ہو صغیر ہو عورت ہو اسلئے کہ یہ سب اہل نفیعت میں یعنی امام غنی میں سے کچھ بطور عطا و ان
 دیا کر ہے شامی میں جتنی خلاصہ میں سننا میں فائزہ شمس و ثمنہ ما اخذ یعنی پانچواں اسلئے کہ ہے سراج کا فرجی سننا میں
 کہ لو پانچواں اس سے جو اس کو لیا کہ نہ غنی میں اس کا کہہ کر شمس کا اذ بحال فی المعافاة باذن الامام حال حاضر
 خلیہ المشی و کرجب کہ کام کرے جنگوں میں امام کے اذن سے کسی شرط پر تو اس کو شرط یعنی سترہ لیکھا و لو تکمیل اجلا
 فی طلب الرکاز فہو للوا اجل ابد اگر وہ شخص ملکہ کام کرے ویدہ کی طلب میں تو وہ اس کا ہو جائے پانچواں غار کا و لا
 کر تاسے کہ وہ دوسرے کو کچھ نہ لیکھا اور یہ اس صورت میں ہے کہ ایک نے کوہ ابو ہریرہ دیا اسلئے باقی راہ ابو ہریرہ اور
 نکالا لیکن اگر وہ دو نو مشترک ہوں اس کی طلب میں سب اب الشریک الفاسدہ میں اوں کا کہ شرکت صحیح نہیں گھاس کو دے اور
 شکار کرے اور باقی ہرے اور باقی باغات میں جیسا ہوا دن میں سے یہ وہ جتنا اور طلب کرنا کا اور پکانا ان میں کامیاب
 سنی سے اسلئے کہ یہ شرکت مقنن ہے و کالت کو اور توکیل کرنا شہا جیسے کہ لے جائز نہیں اور جو کچھ او میں سے کسی
 نے حاصل کیا وہ اس کا ہوگا اور جو دوسرے نے حاصل کیا وہ نصف نصف ہوگا اگر یہ نہ معلوم ہو کہ کتنا کتنا ہے اور جو کچھ
 ایک ہوا جی کی دوسرے نے تو وہ اس کا ہے اور ہر ایک کو اجر مثل لیکھا جعفر رحمہ الامام محمد کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے
 نزدیک اس قدر کہ او میں شمس کی نصف شمس سے زیادہ ہو تو ان کا نا اجیدین فہو المستاکیر اور اگر وہ دو نو مزدور ہوں
 تو مال اس کا ہوگا جس نے اس کو اجرت پر رکھا و ان خلاصہ ای العالما و اس متنبہ الضم فہو جاہل علی ظہار
 المذہب ذکرہ الذی لیس لہ فی الغالب وکیل کالقطرہ اور اگر غنائی موطات سے اس متنبہ ہو سکے تو وہ مالچی
 ہے یعنی اسلام سے پہلے کا ظاہر مذہب پر ذکر کیا ہے اس کو زلمی نے کہا کہ غالب یہی ہے اسلئے کہ کفار خاص ہوتے ہیں
 جمع اموال پر کذا فی الطحاوی اسے اور ایک قول یہ ہے کہ مال مذکور لفظ کی مانند ہے ہم و یا میں ایک قول یہ ہے کہ اس کو
 مال اسلامی تصور کریں گے بہت زمانہ گذرنے کی جہت سے یعنی ظاہر یہ ہے کہ انما راجع الیہ یعنی باقی نہیں رہا اور ظاہر یہی کا

اگر وہ مالچی ہو تو اس کا مال اس کا ہے
 اگر وہ مالچی ہو تو اس کا مال اس کا ہے
 اگر وہ مالچی ہو تو اس کا مال اس کا ہے

کیردن اور خرچ بیلون کے اور نہروں کی کہو دوائی اور اجرت محافظہ غیروہ کی کدافی اللہ ربیعہ ضعیفہ فی ارضین غنیمت علیہ السلام
 مطلقاً اور واجب ہے روزا عشر کا یعنی پانچ دن حصہ اس عشری زمین میں جو تعلیقی کی جو ہر صورت میں ہم بنی تعاقب قوم نصاریٰ میں ہیں
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس بات پر شہری بھی کہ مسلمانوں کا دوا داران سے لیا جاوے سے عطا کئے کہ کیا کہ علاقے فرق زمین بیان کیا زمین کے
 دولاپ سے اپنی دیتے یا نہر کے پانی دیتے ہیں اور معتقدا صلح کا جزا تم ہوئی ہو کہ مسلمانوں کی نسبت اس دوسو دینہ لیا جاوے ہر سو
 میں وفاق کان طفلان و انہی اس اسلام اور اس کا صلح مصلحت اگر یہ تعلیقی لو کا ہوا ہوا عورت یا اسلام لے لیا یا زمین خرید کی جو مسلمان
 سے ہم تعلیقی اگر مسلمان ہوا تو اسکے پاس جو زمین تعلیقی ہو جو ہر طرفین کے نزدیک تعلیقی رہتی ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک
 عشری ہو جاتی جو اور بھی مال موجب خرید ہو اس سے کسی مسلمان لے اور اگر خرید تعلیقی نے عشری زمین کو کسی مسلم سے تو شیخین
 کے نزدیک تعلیقی ہو جاتی اور امام محمد کے نزدیک عشری باقی رہی کہ زانی الحلی اور اس کا صلح مصلحت اس کا ان تصنیف
 کا لکھنا اس پر حالات بدل جائیں یا خرید زمین کو تعلیقی سے کسی مسلمان نے یا زنی نے اس جہت سے کہ تصنیف خراب کی اندھے ہیں تسلیم کی
 ہماری جب تعلیقی زمین تعلیقی سے خریدی تو بالاقاف تعلیقی رہتی ہے کہ زانی الحلی اور شیخ کا ذکر ثابریف ہر دور سب اختلافات میں ہی
 حکم ہے ہر سال من الاجرت ہی اور عدم تبدل خراج بالاقاف ہے اور تصنیف میں امام ابو یوسف کا اس صورت میں خلاف کہ تعلیقی مسلمان
 ہوا جاوے تو اس سے کسی مسلمان نے خریدی ہو کہ نہ وہ عشری ہو جاتی ہے جہاں پہلے بیان کر چکے کہ زانی الحلی و اس کا لکھنا اس میں
 ذی غیر تعلیق اس قدری ارضاً عشریہ من مسلمہ و قد جہا صلحہ اللہ تانی اور لیا جاوے یا خراج اس دوسری سے جو تعلیقی ہو اور
 خرید ہو زمین عشری کو مسلمان ہو اور بعض کیا اس کو کہ نہ عشری میں اور کفر میں منافقا ہے ہم دوسری سے حرام لیتا اس صورت میں قریب
 شیخین کا جو اور امام محمد کے نزدیک عشری ہو رہی اور غیر تعلیقی کی سید اس امر طو گامی کہ عشری اس پر مضاعف ہو جاتی ہے شیخین کے نزدیک
 اور بعض کی سید لگائی کہ خراج واجب نہیں ہوتا اگر زراعت کی قدرت سے اور زراعت پر قدرت نہیں حاصل ہو سکتی بدوں قوت
 اور کمرستانی ہے عشر کے اسلامی کہ عشر میں معنی عبادت کے میں حاصل یہ ہے کہ میں عشری ہوئی ہے یا خراجی اور تعلیقی اور عشری یا
 مسلم ہو گا یا زنی یا تعلیقی پس جب مسلمان خریدی عشری یا خراجی کو تو دستوراً ہوا مال پر بھی ہو خریدی ہو تعلیقی کو تب طرفین کے نزدیک
 دستور رہتی ہے اور امام ابو یوسف کہ تو میں کہ عشری ہو جائیگی اور خراجی خریدی ہو خراجی ہو جائیگی اور تعلیقی کو خریدی ہو تعلیقی
 رہیگی اور اگر عشری کو کسی مسلمان سے خریدی ہو تعلیقی ہو جائیگی شیخین کے نزدیک بطلان قول امام محمد کے اور جب خریدی ہو
 زنی غیر تعلیقی یا خراجی یا تعلیقی کو تو دستوراً رہیگی اور اگر عشری خریدی ہو خراجی ہو جائیگی اگر عشری کے اس کی ملک میں امام عظیم
 کے نزدیک کہ آثار الشامی راخذ النسخ من مسلمہ اخذ ہامناہ ای من الذی بشقعة الفحل الصقعة الذیہ اور لیا جاوے
 عشر مسلمان سے لیا ہو زمین عشری کو زنی سے شفعہ کی دوسروں اس طرح تبدل عتد کے زنی سے طرف مسلمان کے ہم تعلیقی کہ کیا کہ مسلمان
 نے مسلمان سے لیا زنی کا وہ طبعی جہ میں سے اور ہوا گیا کہ زانی البحر وغیرہ اور وقت حکم لفساد البیتہ ما بینہ زمین کی کسی مسلمان پر کوسا
 اس سے ہر دور منصفانہ ہو چکے اور ان کی زنی مسلمان ہوا ہوا زمین بہت شرانہ ہوا ہو کہ لگائی مسلمان پر زنی دوسری عشری ہوئی
 دستور بجا رہا کہ ہے کہ زنی دوسری جہت میں کون کون ہو گئی اس کو کہ زمین مسلمان کا یعنی اربع اس طرح کی بیع منقطع نہیں ہوتا
 کہ زنی دستخاف بہرینہ کا اس کو ثابت ہوا و خیرا و شریک لارو کی گئی جو خیرا و شریک کی جہت ہم یعنی جس صورت میں کہ مانع کو خیرا و شریک
 جب تا ماضی خان نے جامع صغیر کی شرح میں قید لگائی ہے پہلے کہ خیرا و شریک کہ منکر کو زوال ملک کو مالہ الشامی اور ذی قسطہ
 لارو کی گئی جو خیرا و شریک بہر حال یعنی رد قصار تا ماضی سے ہوا غیر اس کے کہ زانی الشامی اور صاحب بعض ماء لارو کی گئی جہت عیس کے

حاصل لیا جاوے
 و انہی اس اسلام

پس مال کہی کی بیس کا جو کہ فی النعم اور اگر بیس نہ ہو کسی کے چار اور شری کے ہر کو را اگر استعدیت باقی رہی کہ او میں کہی کی کسانہ کو غرض
شتری پر جو نہیں تر بائع پر اور مدت کے اندر کے ایک بین ترکوین پیسہ پر اور اگر بیس نہ ہو کسی کے چار اور شری کے ہر کو را اگر استعدیت باقی رہی کہ او میں کہی کی کسانہ کو غرض
کو نہایت کا وقت جائز اور تو خراج کسی پر لازم ہو گا کہ کسی کے اندر میں استعدیت نہ ہو کہ کے دوسرے برس کے آنے سے پہلے
کہ قالہ انشای والفسر حل المؤخر کما یجوز و قالہ اطلاق الاستیجار اور شری اور اعلان و یخو دلے کے ہر امام صاحب کے نزدیک
جس اخراج مؤلف بالاتفاق ہر برس ہے اور کہا جو صاحب ہے کہ امارہ لینو والے پر ہے ہم کہی اگر زمین کو اجارہ دیا تو غرض اس کے نزدیک
موجود پر جو اجرت میں مسجوبانہ زمانہ میں اور صاحبین کے نزدیک سے صاحب پر رقم القدر میں ہے کہ صاحبین کی دلیل ہے جو کہ حق متعلق پیدا کر
ساختہ اور دو مستاجر کا جو اور امام صاحب کی دلیل ہے کہ زمین کا اجارہ جیسا نہ اذاعت سے خواہ دیسا ہی اجارہ بھی خواہ جو کمالانہ اوت متعلق
ہے یا پہل کرنا حقیقت میں موجود کے پاس ہے اور شری ایک ہی ہے تو غرض کے وجہ ہونیکے لئے ہی اولی ہے کشتن شعیر حبیبی افش
عاریت لینو والے سلم کے ہم یعنی صاحب عاریت کی صورت میں اگر کسی سلطان زمین عاریت کی تو مستحکم کے اوپر جارج جو اور زفر کے نزدیک عاریت
اور نو والے ہے جو کہ جب ایک سو بائیں طرف سے منکر کو بخوشی اپنے کا تو خراج کیا تو غرض کسی پر لازم ہو گا کہ صاحب کا مال ہے ہم کہی میں جو
سے سخت زمین کی حاصل کی کہ کا تو خراج مقام پیدا اور اسکے ہوی بخلاف مسکندر کے قید سے کہ کوئی کی کہ اگر کسی عاریت لے تو غرض میرے
الاتفاق کیونکہ اور شری غرض عاریت لینو کی اور جس کو ہر دو کا گذرانی دیا اچھا رہی اس میں جو کہ کا غرض کارل میں زمین کو لیکن بدنام میں جو کہ اگر
کو ذیلے عاریت کی تو صاحبین کے نزدیک عارضہ کے ذیلے ہم ہو گا اور امام صاحب دور و اربعین میں ایک مدت میں کو ایسا ہی جو اور ایک
اور اربعین میں مالک پہل کرنا فی انشای و فی الشایع یعنی ہوا کا کھنڈ اور ادا دی میں جو کہ صاحبین کے قول کو ہم افکار نے میں وہی ملکر
ان کان البیوت من دیت لارخص فلیہ و لو لم یکن العالم خلیعہا لاحتیقا اور جو زمین تراشہ پر دیا ہو پس اگر جہ مالک کی
طرف جو تو غرض اور اگر مزارع کی طرف سے تو دونوں پر حصہ رسک ہم و انہم جو کہ عقد تراعت اسکو کہی میں کہ زمین اور
بیل اور کام میں کو کہ ایک شخص کا جو اور کہہ دوسرے کا امام اعظم کے نزدیک تراعت کی سبب نہیں اہل میں جو کہ صاحبین کے نزدیک تراعت میں
جائز ہیں اول یہ کہ زمین اور بیع ایک کے ہون اور بیل اور کام دوسرے کا دوسرے زمین ایک کی مہربانی دوسرے کی تعمیر یہ کہ کام ایک
دوسرے باقی دوسرے کے باقی مدت میں صاحبین کے نزدیک اہل میں کو یہ تفصیل جو شراہے بیان کی ہے نہ تو امام صاحب کے قول مذہبی ہے نہ
صاحبین اسکو کہ امام صاحب کے نزدیک عارضہ مالک پر جو خواہ جو اور کام پر جو خواہ جو اور صاحبین کے نزدیک دونوں پر حصہ رہا اور یہی مذہب
ہے اکثر کتب میں تو شراہے کو مناسب تھا کہ اکثر کتب کی متابعت کرنا یہ حال عارضہ کا جو اور خواہ جو بالاتفاق ایک سچہ کہ فی النعم و الشامی و
ممن لا یحتل علی بیت المال و طیفہ کا ہو موخر قالہ لا یخلف دیانہ و انہما جن بیت المال میں جو اور وہ غرض اس میں جو اس سچہ کا
پیدا تو اسکے لینا اسکے کو دینا جائز جو ہم شارح کے کلام سے معلوم ہوا کہ بیت المال کے عقد کو جو نہایت چلے لینا جان سے اور سے
اگر چہ اس خاصہ میں جو نہ جو اسکے کو طے مقرر ہے اور یہ کلام کے ظاهر کلام کے خلاف ورنہ دون کی جائز نہیں کرنے کا کیا فائدہ و ان
الحکم کہ الیہ پہنچا جو کہ وقت ضرورت ایک میں سو قرض لیکر دوسرے مصارف میں صرفت کو جو پر جو قرض لیا اور اسکو کی جگہ کہ جس سے
تو یہ مسئلہ البتہ روشن جایا جو کہ دوسری دین میں ہی امام کو دینا جائز ہے پس مسئلہ مذکورہ میں اگر عقد کو جو نہایت چلے لینا جان سے اور سے
میں جو کہ اس کا ہے دوسری سے لینا مدت نہیں مگر ضرورت کے لئے جائز ہے اسکو کہ ضرورت میں اگر نہ جائز ہو تو لازم آجی کہ کوئی
مندانہ نشانہ یا جو کو نہ پہنچے کہ بیت المال کی مدت جسی مدتی نہیں جوتی بلکہ سب مال کو اکٹھا کر دیتوں کہ قالہ انشای والفسر حل المؤخر
صحف و ودیعیات و دیما و لا وارث لثمنہ او غیرہ من المصدق و دیت اندر میں شخص کے کسی کی ودیعت رکھی ہر مالک مرگیا اور

کوئی وارث نہیں تو اس کو اس کے اپنے نفس پر یا انچو کو کسی اور پر صرف کرنا جائز ہے اگر معروف ہوں ہم امام حلالی نے کہا ہے کہ کسی کا پس و پیش کی خبر نہ ہو
 وعلیت بکرماء یعنی مالک بلا وارث نہ کرنا خود وعلیت کہہ کر دیکھا یعنی ذات پر خرچ کرنا فی زمانہ جائز ہے کہ اگر اس کو مالک المال میں دیکھا
 تو ضائع ہو کر مالکیت المال واسطے مصارف میں صرف نہیں کرے پس اگر یہ شخص مصرف زکوۃ پر تو اپنی ذات پر صرف کرے اور اگر مصارف صدقہ
 سے نہیں کرے اور کسی پر جو معروف ہو صرف کرے کہ فی الشافی دفعۃً لثابتہ واطلح عن نفسه اذ لا یتحمل حیفہ شافعی وبقیہ کرنا
 ما و ان اطلح کا اپنے نفس سے بہتر ہو اگر اس صورت میں کہ اس کا حصہ باقی جماعت پر پڑے ہم تاہم وہ جو بادشاہ وغیرہ کی طرف سے لازم حق یا حق جیسا
 قیدی میں سے منقول حق یا جو دی اور داریاں وہ جو جماعتی ہو کہ اس کو بطور عین تفسیری کے ذکر کیا اور اسی میں یہ بھی ہے کہ شخص الائمہ
 شخصی سے مشغول ہے کہ اگر کسی جماعت پر کوئی جاتی باقی رکھا جائے تو کو بعض کہ اور میں سے بدینہا ہے کہ اپنی ذات پر سے اس کو دفع کرے جس
 صورت میں کہ اس کا حصہ باقیوں پر نہ لگا یا تھا کہ وہ بہتر یہ ہے کہ اپنی ذات پر سو دنہ کرے کہ قالہ الشافی وفتحہ لکھا لہ لہا اور تاہم کی
 کفالت جائز ہے ہم تاہم کی دو قسمیں میں ایک حق ایک باقی قسم اول جیسے ترکہ بدوا اعمام کی منتفک کئے اور دوسری کی جو کدہ راکہ اجرت اور
 لشکر کو سامان دینے کے لئے امام جو خر کرے اور سامان قیدی جو کفالت کے ماتم میں انیس چہرہ اور کا چہرہ اگر ان کا شام کی ضرورت ہو اور مالک
 ہیں کچھ نہ ہو اور لوگوں پر اس کو حصہ بدینہا دیا جائے تو اس قسم کے تاہم کی کفالت بالاتفاق جائز ہے ودری قسم جماعتی سے جیسے اس
 زمانہ کے ادارہ پس یہ بھی خطاب میں آتا اور دیوں کے ہے اور صحت کفالت کے معنی تاہم باقی میں یہ ہیں کہ قبیل سے جب اس کو امر سے
 کفالت کی اور درپہ وید یا تو مطالبہ ہے نزدیک اس سے کر سکتا ہے نہ یہ کہ ظالم کو حق مطالبہ کا قبیل حکایت نہ ہو کہ قالہ الشافی وفتحہ
 صن قائم بقوۃ بالعدل وان کان لا یحضر باطل اور قیاب تاہم وہ شخص جو تاہم کی تفسیر کر دے انصاف کی رو سے اگر
 لینا باطل اور باقی جو ہم یعنی ہر ایک پر بقدر اس کی طاقت کے تفسیر کر دے اس کے اگر اس کی تفسیر ظالم کے حوالہ ہوگی تو بہتر سے ظالم کے ذمہ
 پر طاقت سے زیادہ لگا دینا کہ وہ ظلم ہو گا اگر کوئی شخص انصاف اس کو تفسیر کر دے تو ظلم میں کمی ہو جائیگی اس پر اس کو امر ہو گا
 اور ایسا آدمی فی زمانہ مشاغل کے لیے کہ ہے قالہ الشافی وفتحہ لکھا لہ لہا وطلح عن نفسه سیکہ جاد اور نہ تلم یا جاد
 و اس پر اس کے افساد کے ہم مشار الیہ کلام میں مذکور نہیں اور اس کی اصل قیدی میں ہی اظہر کہ کہا اور جو بعض نے جو لگا ہی اور شافعی
 پر ان کی منسلک کے لئے نہ جانا ہے ہر وجہ اور حق مستحق مثل خراج کے اور جائز و شافعی نے کہا کہ جو کہ امام مقرر کر دے تو گنہگار کی منسلک
 نے ان سب کا یہی حکم ہے یہاں تک کہ منافقوں کو سرتوں پر زمین کرنا اور چوری کی آند اس کے لئے جو کدہ بار مقرر کرے اور یہاں تک کہ
 اور کو یہ بندی کرے اور یہ کہ اب معلوم کر لینا جائے اور بتلانا نہ چاہئے فتنہ کے خوف میں نبی کا حکم حکم کث زیادہ مستحب ہے نہ یہ کہ
 کہ ہم میں آتی ہے اور چاہیے کہ یہ اس صورت میں ہے کہ مالک میں ہند رو یہ ہو کہ اس کام کے لئے کافی وجہ اب الائمہ میں
 اور چاہا اشارت دے کہ قالہ الشافی وفتحہ لکھا لہ لہا وطلح عن نفسه اور جائز جو جو ہو یا خراج کا مالک کہ نہ عشر کا ہم اب
 میں متن اور شرح میں مذکور ہے اگر بادشاہ یا نائب اس کا خراج جو زمین ملے کو یا بخش دے اگر چہ سفارش ہی سے ہو کہ جائز ہے
 اور یہ سخت نزدیک اور مالک کو حلال ہے اگر مصرف ہو ورنہ اس کو نقدی کر دے کسی پر فتویٰ ہے اور عاری میں جو راجع کر کے
 بیان کیا ہے کہ اگر مصرف نہ ہو بلکہ ہی جو پیشہ سے رطلان ہو اور اگر خرچ ہو کر دے تو بالاجماع نہیں جائز ہو و خود اس کو فقیروں کو دید کرنا فی اسرار
 و سبب یہ تھا کہ معہ بیان بیوت المال و مصارف فی الجہاد و نظمہ ان الشیخہ فقال اور سکا بیان معہ بیت المال کے تمام
 اور سنانی کی کتاب اجماع میں آویگا اور اس کو تحریر نہ شہوتیہ نظم کیا ہے اور کہ ہے بیوت المال اور بعد اکل ۶ مصارف
 لکھا لہ لہا بیت المال چار قسم ہے ہر ایک کے لئے مصرف جدا گانہ ہے کہ ان کو علماء نے بیان کیا ہے ہم شریانی نے اپنی رسالہ

عن المؤمنة فلو نكحهم لسقط طهر (تاکو زوال العیلة) اور رکعت کیا عقلت نموفہ انقلاب کے حال سے کہ نہ کہ وہی سابقہ ہو سکے حضرت ابو بکر کی خلافت میں باجماع صحابہ یا تو اس جہت سے کہ وہ ان کی زوجگی تری ہم نموفہ انقلاب وہ اگر کہہ سکتے تھے اور ان کی خلافت میں حال مدتہ ان کو کہتا تھا اور وہ میں قسم تھے ایک کفار تھے حضرت اردکانی اور حمیرہ سے عطا فرمائے تھے تاکہ ایان لے آویں اور ایک قسم ایو تھے کہ وہ قدامت کے لئے ان کو نہ دیتے تھے اور ایک قسم اسلام لانے تھے لیکن ضعیف الایان تھے حضرت اردکانی سے دیتے تھے کہ ایان نہ ثابت رہیں غرض کہ ان لوگوں کو دینا اسلام کی حجت و طلبہ کے لئے بہا توجب ایان رفتہ رفتہ ضرور کہو گیا ان کی دینے کی حاجت بھی زہی کذا فی الشامی اور کچھ بقول افاضل اللہ علیہ وسلم بطحا فی فیض الا بر ص کن ہا جن اغنی یا یہو و کذا ہانی فقل (تھو) اس جہت سے کہ نموفہ انقلاب کو دینا شروع ہو گیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے سے معاذ بن جبل کو آخر امیرین کے لئے صدقہ ان کے اغنیاء سے اور دوسے ان کے فقیروں کو ہم الفاظ اس حدیث شریف کے جیساقہ میں صحابہ ستمہ سے مشغول ہیں یہ میں نے ناظر ہوں آج اندر ان فرض علیہم صدقہ تو مذکور نہیں اغنیاء یا بہم فقر و غنی فقرا کرم انہم اور جن انظون سے کہ شہارم نے بہ بیت ہدایہ نقل کیا ہے بوحافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ میں نے کسی مسند میں نہیں دیکھا ان کا حاصل چونکہ فقیر فقیر انھیں کی سبیل کی طرقت پہنچی ہے تو نموفہ انقلاب میں سے کفار کو یا اغنیاء کو نہ دینا چاہئے اور یہ حدیث اجماع کی سند ہے پس نسخ حضرت علی کیا میں حدیث مذکور سے ہوا جسکو اہل اجماع نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شفا تو اسکا ثبوت صحابہ کی نسبت قطعی ہوا کہ کتاب اللہ کے نسخہ ہو سکے اور بحر میں اجماع کی سند اس آیت کو کہا ہے جسکو حضرت عمر نے وقت انعقاد اجماع کے پیش کیا تھا (قل انما انا بشر کما خلقتم) اور لکھا کہ منشاء خلقکم من و من منشاء خلقکم من (اور اجماع کو نسخ نہیں ٹھہرایا اسرا سلم کو بموجب صحیح مذکور ہے کہ نسخ نہیں جوتا مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں اور اجماع نہیں ہوا مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جب اصحاب نے اسکو منعم میں ذکر کیا ہے تو قالہ الشامی وادنیوں کے پنج ایک نصبا یا فاضل ان کے کتبہ یا پانچ ان مصروف ذکوہ کا دیوں ہے کہ اس کے پاس دین کی مقدار سے زیادہ استعداد ہو کہ نصاب کو پہنچے ہم شامی نے کہا کہ اب شریف میں جو قارم کا ذکر ہے اس سے تو اندر دین ہے وہی الطہر (الطہر) اللہ دیون اولی صنفہ الفقیر (الطہر) یہ میں ہے کہ مدین کو دینا فقیر کی نسبت زیادہ مناسب ہے مگر اسکو اختیار کیا زیادہ ہے وہی سبیل اللہ وہو منقطع الطرا (چنا بہ صرف ذکوہ کا خدا کی راہ میں صرف کرنا یعنی جو خدایا لشکر اسلام سے نہیں مل سکتے فقر کی جنت سے یافتہ جانتے رہتے سے یا سوامی و غیرہ کہ ہونے سے تو ان کو صدقہ لینا حلال ہے اگرچہ وہ کسب کر سکتے ہوں اس لئے کہ اگر کسب میں مشغول ہوں گے تو جہاں سے وہ جائیں گے کذا فی جہتانی و فیل الشامی اور ایک قول یہ ہے کہ فی سبیل اللہ سے مراد مستطیع الحاج ہے یعنی جو لوگ کسی وجہ سے قافلہ میں نہیں مل سکتے اور حاج اگرچہ معزز ہے لیکن یہی حاج ہے اور یہ قول امام عکرمہ ہے اور یہاں قول امام ابو یوسف کا اور مستطیع اسکو اختیار کیا ہے کہ نہ کر کے اتنا ہے غلہ البیان میں ہے کہ یہی اطہر ہے اور یہی جانی ہے کہ کہا کہ یہی صحیح ہے وہی سبیل اللہ و علیہ اور کہا گیا ہے کہ مراد فی سبیل اللہ سے طالب علم میں کذا فی الطہر و المرخیسانی و فتن لاف لکب (التم جہتہم) اور یہاں میں فی سبیل اللہ کی تفسیر ہے کہ کل تقرات اور نیرات ہوا اخل ہے اس میں ہر شخص کا خدا تعالیٰ کی طاعت میں اور یہ سبیل اللہ میں سہی کرے بشرطیکہ محتاج ہو کہ کذا فی الشامی و منی کا الاختلاف فی حقہا و کذا فی اور اختلاف کا تہرہ نظر ہوتا ہے و ذات وغیرہ میں ہم یعنی اختلاف حکم میں نہیں اس لئے کہ بشرط احتیاج ان سب کو دینا جائز ہے خواہ غازی ہوں خواہ حاجی خواہ طالب علم مگر اختلاف لفظی ہے کہ اگر کوئی وقت کرے فی سبیل اللہ و وصیت کرے یا ذکر کرے تو کیا مراد ہونی چاہئے کہ قالہ الشامی بہر صحت و اب السبیل و هو کل من لا مال الا صدقہ ساوا ان صرف مسافر سے معنی وہ شخص کہ اسکی مالک میں مال ہے لیکن اس کے ساتھ نہیں ہم یعنی وہ شخص مسافر ہو یا اپنے وطن میں یا طرح ہو کہ اسکا قرضہ ان لوگوں کے قرضہ ہو اور اس کے لینے پر قادر نہ ہو کذا فی الفہر

از کفر و شرارت و ادا نمودن بیعتی که در آن روز
کلیتاً با وجود کفر و شرارت و ادا نمودن بیعتی که در آن روز
کلیتاً با وجود کفر و شرارت و ادا نمودن بیعتی که در آن روز

تو چو بخت تو را در آید
بمان ایستاده

تملیک ضروری ہے اور عورت اور کفے سے تملیک نہیں ہوتی کیونکہ مامور نے قبضہ کیا اور وقت مریوں عروہ سے تملیک کے لئے نہیں جائز
 مامور کے قبض کے وقت اس کا تملیک کے لئے ہوتا ہے کہ ذکرہ الشامی ذیل الیٰ الخ من حامی حق الفیق اور نہیں جائز صرف کو ذکرہ کا
 قبضہ میں اس غلام کی جو آزاد ہو گا ہم یعنی زکوٰۃ کے مال سے غلام خرید کر آزاد کرے تو زکوٰۃ اور انہو کی اسے بابت کو مثلاً زکوٰۃ کی قیمت
 سے خریدے تب ہی زکوٰۃ اور انہو کی غلامی کا دفعہ الکرش بسبب نہیں تملیک کے اور یہی عروہ و عظم سے یہ علت ہے سب
 مسائل کا مکرر ہوئی غادر الشامی وقد امان الحبلۃ ان یتصل فی محل الفقیر ثم یأخذ به فینزل الیٰ سائرہ اور ہم پہلے بیان
 کر چکے کہ حیلہ زکوٰۃ کی درستگی کے لئے یہ ہے کہ کسی فقیر کو زکوٰۃ دے اور یہ کہ جس کے امورات مذکورہ میں اپنی طرہ سے عورت
 کر دے کہ اس شخص کو زکوٰۃ کا قراب ہوگا اور فقیر کو قراب اس خیرات میں منتشر کرنے کا کذا فی البحر وھل کہ آگے بخلاف اسکے
 کر اکر کا والظاہر فقیر ہی بابت ہے کہ فقیر کو زکوٰۃ دینے والے کے اگر کی مخالفت جائز ہے یا نہیں میں نے اس مسئلہ کو کہیں نہیں
 دیکھا اور ظاہر یہ ہے کہ مخالفت پر بھی ہے اس لئے کہ فقیر مذکور جب مالک ہو گیا تو اپنی ملک میں جو چاہے سو کرے کذا فی الفقیر ذیل الیٰ
 متن بسبب تملیک لا اور اس شخص کو زکوٰۃ دینا جائز ہے کہ اس میں اور دینے والے میں قرابت تو الہی کو ہم اس لئے کہ
 مشافہ الماک کے آپس میں مسئلہ محل میں تملیک پوری پوری ہوئی کذا فی البدایہ اور درالاشرف ہے سب اصول کو یعنی مال بانیہ اور
 داری مانائی وغیرہم اور اشرف ہے سب قریہ کو یعنی بیٹا بیٹی پوتہ پوتی خواہ اس کی خواہ اور لا وکام ہوتا نہ اس کو اور اس کی
 ہر صدقہ و ہب جیسے فقرہ مذکور تھا۔ لیکن صدقہ نقل جائز ہے بلکہ مستحسن ہے کہ انی البدایہ کہ مالک بابت کے لئے خلیفہ کرنا اس طرح مذکور ہے
 کہ مال کسی فقیر کو دیدے اور اسکے کہ اور ہر صدقہ کر دے مکرر ہے کافی الفقیہ اور شرح رہبانہ میں ہے کہ یہ مسئلہ فقیر ہے
 اور اگر کتا بون میں مذکور ہو مصلوٰ کا فقیر اگرچہ ولا ولا مملوک کسی فقیر کو یعنی اد کو زکوٰۃ دینا بابت ہی نا جائز ہے اور یہی فقیر
 فوسیعہ کو ملحقیت با دینے والے اور لینے والے میں رشتہ و وجیت کا ہوا اگرچہ زوجہ الگ کی ہوئی ہو یعنی حدت میں جو اگرچہ بین
 عطا کی خدمت ہو کذا فی النہج معراج الدرایہ و قال لا ینکحہا فی زوجہا اور صاحبین کہتے ہیں کہ عورت دیکھتی ہے اپنے خاوند
 کو بسبب فرمائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت ابن مسعود کی زوجہ کو جب اونہوں نے اپنا دیور ریا جانا کہ تیرا خاوند اور
 اولاد زیادہ مستحق ہیں کذا فی الطحاوی و لا الیٰ مملوٰک المسلمین اور نہیں جائز زکوٰۃ دینا اپنے مملوک کو ہم ایسے تاؤ کے
 کے مملوک کو کہ میں قرابت و ملازمت و وجیت کی بنا پر کہ بھر اور ختم میں کہا ہے کہ لینے دینے کے مکاتیب کو دینا جائز نہیں جب اپنے
 بیٹے کو نہیں جائز شریک علیہ و لو ھکما کتابا و حق بنی اگرچہ مملوک مکاتیب مولیٰ مدبر ہم یعنی اس وجہ سے کہ عید اور مدبر میں تو تملیک
 نہیں کی کہ وہ لیاقت مالک ہو سکی نہیں رکھتے اور مکاتیب کے کسب میں مونسے کا حق ہے کذا فی الزامی و لا الیٰ عبد اشتق
 المثلک بعضہ اور نہیں جائز زکوٰۃ دینا اس غلام کو کہ مری نے اس کے بعض کو یعنی نصف یا چوتھائی وغیرہ کو آزاد کیا ہو یا
 کات کلاہ او بیعتہ و بیعتہ ابشہ فاشفق لہا حیظہ بغیرہ الا ین فقرہ لہا قہ حکامیہ او مکاتیب ایسے براہ
 کہ جو دس غلام تمامہ مری کا یا مشترک ہو اس میں اور اس کے بیٹے میں پر آزاد کیا یا پ لے اپنا حصہ بحالت تملیک ہی خود کی
 ایسے غلام کو زکوٰۃ نہیں دیکھتا اس لئے کہ وہ یا اس کا خود کا مکاتیب ہے یا اس کے بیٹے کا ہم کہ جب غلام تیار اس کا ہے
 یا اس میں اور اس کے بیٹے میں مشترک ہے اور بابت تو اگر ہے اور بیٹے نے اپنے حصہ کی قیمت کا ضمان بابت سے بر لیا اور بابت
 نے غلام سے تو غلام بابت کا مکاتیب ہو اگر جب اس قدر آزاد کر دے تو آزاد ہو اور اگر بابت مجلس سے یا تو اگر لیکن بیٹے نے
 غلام سے سلی کرنا اختیار کیا تو وہ مکاتیب ہو گا اور بیٹے کے مکاتیب کو ہی زکوٰۃ دینا درست نہیں اور چیتے جو تقریر کی اس سے

نو اخرجہ کر فطامہ الاقدار اختیار ہی نہیں ہے پر شراب نے اس فطامہ کا نام کتاب رکھا اس جہت سے کہ کسی کرنے میں مشابہت کے ہے
 قالہ الشامی واما البشرفیہ واما البشرفیہ ہے کہ یہ فطامہ متاخر اور اگر فطامہ متحرک و زبان متحرک کے اور کسی اجنبی کے ہو
 تو اس کا حکم معلوم ہوا بیان گذشتہ سے ہم کو ہیں جو کہ اگر فطامہ متحرک و دشمنوں و بیہوش میں ہو پس آنذا کہ ایک سے اپنا حقہ اور وہ
 مفلس ہے اور شرک سناکت نے کسی کو انی اختیار کیا تو متفق اسکو ذکوہ و سناکت ہے کہ یہ کتاب اسکے شرک کا ہو اور سناکت کو بھی
 نہیں دیا ہو کہ اسکو ذکوہ دے کہ یہ کتاب ہے اور اگر متفق تو اگر جو اور سناکت نے متفق سے ضمان لینا اختیار کیا تو سناکت
 فطامہ کو ذکوہ و سناکت ہے اسے کہ یہ اجنبی ہے اور متفق ذکوہ نہیں دیکتا جب اختیار کرے ضمان دینے کے بعد فطامہ سے کسی کو اگر کو
 اس صورت میں وہ یہ کتاب ہے کہ آنالہ الشامی کا ہے لا تاتھا کتابتہ فخریہ وغیرہ اس اسے کہ وہ فطامہ یا کتاب اسکو ذکوہ کا ہے
 یا غیر کا ہم اسکی ترقیم بیان گذشتہ سے معلوم ہو سکتی ہے بقا ہی بخیر و مطلقا اور صاحبین کہتے ہیں کہ ہاڑیہ ہے بصورت میں ہم سنی
 بہتین الدار ہو مفلس اور فطامہ ہوا اسکو جو بد شرک و زبان اسکے اور اس کے بیٹے کے یا اجنبی کے ہو کہ آنالہ الشامی کا ہے فطامہ کی
 کلہ اور اگر مدیون یا فاضل ہو اسے کہ وہ فطامہ آناد ہو ہے تمام یا آناد ہو ہے اور غرض خدا اسکو سچو ہے ہم تمام آناد ہو ہے یعنی غیر یوں
 جب کہ کہ جب متفق کا ہو یا بعض اور یا جو اگر متفق ہو اگر جو اور شرک اور اس سے ضمان لے چکا ہو اور مدیون اور یا جو کہ متفق فطامہ
 اسے کہ فطامہ شرک کے واسطی ہو پید کا ہو یا آناد ہو کہ واقع ہو کہ یہ سب اسے کسی چینی جن کہ امام صاحب کے نزدیک شرک سناکت
 کو اختیار ہے یا ہے اپنا حصہ آناد کرے چاہے یہ یا سناکت یا چاہے فطامہ سے اپنے حصہ کا ہو پید کرے یا غیر طریقہ کہ نہ ہو کہ غیر الا فطامہ
 اور اگر وہ مالدار ہو تو شرک بد کو راہ میں سے باوان ہی لے سکتا ہے اور صاحبین کے نزدیک غنسی کی صورت میں جو فطامہ سے
 لکھ اس کے اور مالدار ہی کی صورت میں جو بجز آناد نہ سے ضمان لینے کے اور کو جب اختیار نہیں کر سکتا چنانچہ کتاب الفتن میں اور کیا اور
 افہام کا اشارہ و مطلق ہے کہ جسے تحریر طلب کی و طرم کی کہ جو اعتراض درین ہوا کی عبارت بر وار د کیا ہے بیان نہیں وار د ہوا
 اگرچہ شراب نے غفلت کر کے ناویں کی میں جیسا کہ کتاب ہدایہ و در سے واضح ہے کہ انی الشامی و الا الی عینی بیلاقت قدی
 فطامہ یا فاضل عن حاجتہ الا حصہ فی حق احد مال کاں اور نہیں مابز ذکوہ و غنایہ کی کہ مالک ایسے فطامہ کا ہو جو صاحب اصل
 سے زائد ہو اگر چو کسی مال کی جو ہم واضح ہو کہ فطامہ میں تین امین ایک نامی کہ دین سے زائد ہو اور راجعات سے خارج ہو و قسب
 مالی چیزوں کی و جب کہ زوالی ہے مثل ذکوہ و نکاحات وغیرہ کے دوسری فطامہ غیر نامی کہ دین اور راجعات سے زائد ہو اسکے باعث
 قرانی اور فطرہ اور محتاج قریوں کا فطامہ واجب ہوتا ہے اور ذکوہ کا لینا ایسے فطامہ کے مالک کو بھی حرام ہے جیسے مال کی فطامہ
 نامی کے مالک کو حرام ہے اور ایک فطامہ وہ ہے جس کے ہرے سوال کرنا حرام ہے وہ فطرہ ایک روز کی ہے اور سکو فطامہ ایک ہفتا
 مجاز شرعی ہے کہ انی الطول کا اور تا رفاغیہ میں سفر سے متغول ہے کہ ایک شخص کے پاس گھر ہے کہ اور میں رہتا ہے لیکن ایک
 قدر حاجت سے زیادہ ہے کہ سب مکان رہتے میں متغول نہیں تو اسکو لینا صدقہ کا حکم روایت میں مطلق ہے اور ہم میں یہ
 ہے کہ امام حمزہ نے فرمایا کہ جس کے پاس زمین ہے کہ اسکو دینا ہے یا مکان کہ اس کا کہ یہ کیا ہے یا مکان ہے کہ یہ کیا ہے یا مکان
 تین برابر میں اور اس کے اور اسکی عیال کے فقہ کو برس دن کے لئے کفالت نہیں کرنا تو اسکو ذکوہ کا لینا مطلق ہے اگرچہ
 اسکی قیمت فقہ کو دنا کی ہو یا کسی پر حق سے ہے اور زمین کے نزدیک نہیں مال کا آنالہ الشامی کہن لکھ فطامہ لینا
 لا یستلزم ما فی حدیثہ کہ استخرجہ فی البصر والنہر و اقرہ المصنف قال وہ یہ یظهر ضعف ما فی الوہبانیۃ و دش چو
 میں اللہ تعالیٰ لہ الزکاۃ و لکن وہ الذکاۃ الخ جیسا کہ ذکوہ دینا جائز نہیں اور جس شخص کو کہ اس کے پاس سراسر کم کی فطامہ ہو

اشک کے ہم یہ سب کی علت یعنی چہرہ لڑکا قسمی گنا جاتا ہے ایسے باب کی حالت سے بخلاف برے لڑکے کے اور باب اور زکوہ کے اور
اسی طرح لڑکا یعنی ان کے والد مرے سے قسمی نہیں مشاکیا یا ہے طبعی عن البصر ولا الی ہدیٰ ہاشم اور نہیں جائز زکوہ و ریاختی
باشم کو ہم جایا ہے کہ یہ مناف جرم تہی نیست کو اور ابی سبیلہ القدر علیہ وسلم کہ ہے اور اسکے جاریہ ہے تھے ہاشم مطلب رطل
تہی نہیں پر ہاشم کہ جاریہ ہے جرم نہیں سے اور عبدالمطلب چہرہ برون کی نسل قطع ہو گئی عبدالمطلب کے بارہ ہوئے زکوہ
ان سب کو دیکھا کہ تھی ہے بجز ایک مسلمان اور ایک عہد چون مگر وہ ان نسبت عاس کی اور عارت کی اور ولادہ اور طالب کی یعنی تہی
علی وجہ تفصیل کہ تھی القسائی اور اس سے معلوم ہو کہ جب ہاشم کو بلکہ اطلاق بیان کرنا چاہئے اسلئے کہ عامی ہاشم پر زکوہ ہوا
نہیں ہے بلکہ بعض پر حرام ہے کہ تھی الشامی کہ من اکل الخبز قریباً کو ہم نہ تو حبت فی فضل لمن استلم منہما کو اکل فی بیٹے
المطلب مگر اور کو جائز ہے کہ جس کی قربت تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قطع ہو گئی اور وہ ابوہب کی اولاد میں ہیں جو ان
سے اسلام لے آیا اور زکوہ جائز ہے جیسا کہ اطلاق مطلب یعنی ہاشم کہ سبھی کی اولاد کو ہم نفس سے مراد قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کا لا قرابة یعنی وہین آبی کسب فائدہ کو علینا انما قرین اور عین ششمین بنو ابی ہاشم اور سب سے کہ تھانہ الشامی جو ظاہر
المدح صاب الاطلاق المنعم و قول العین بنجر وہ لاہم ذکر و شمس لاصی بہ لا یجوز کھڑا ہر ظاہر مذہب یہ ہے کہ تھی ہاشم
کو مطلقاً حرم ہے یعنی خواہ تھی ہاشم بنی ہاشم کو دے یا کوئی غیر ہے اور ہر زادہ میں منعم ہے اور معنی ہے جو کہا ہے کہ جان
ہے ہاشمی کہ زکوہ رو سے اپنے مثل یعنی ہاشمی کو تو صمیم عبارت یہ ہے کہ تھی ہاشم بنی ہاشم کے ہاں تھی انہی پر وعدہ ہے امام سے
روایت کی ہے کہ تھی زنا تھی ہاشم کو زکوہ دینا جائز ہے اسلئے کہ زکوہ کا فرض یعنی انہی پر وعدہ کھس جو تھی ہاشم کا تھی شواہ
اور کو نہیں پرینہا کیو کہ غنیت کے باب میں اور اسکو مستحقین میں صرفہ کرنے میں لوگ کفایت کرتے ہیں اور جب مومن ان کو
پرینہا تو اصل کی طرف رجوع کیا کہ تھی البصر اور نہیں کہ ہے کہ امام ابوہریرہ نے بیان کیا ہے کہ ہاشمی ہاشمی کو دے سے
اور یہ امام صاحب سے بھی مشرقی اور معنی میں جو یہ کہا ہے کہ امام صاحب کے نزدیک درست ہے کہ ایک ہاشمی دوسرے کو زکوہ
دے سے بخلاف امام ابوہریرہ سے تو اس میں معنی لفظ لا یجوز تھی چاہئے یعنی امام صاحب کے نزدیک ہاشمی کا دوسرے ہاشمی کو
دینا کافی نہیں کیونکہ امام ابوہریرہ سے تو اس کے قائل ہیں چہرہ درست ہونے کی صورت میں اور ان کے خلاف کے کیا معنی ہو کر
اور شارح کے مختصر میں امام ہے تھانہ الشامی من اکل الخبز ولا الی ہدیٰ ہاشم اسے حکماً یجوز فایقاً فقہر اولیٰ اور نہیں
جائز زکوہ دینا تھی ہاشم کے آزاد کے ہونے فلا مومن کو واجب آزاد کے ہونے کو نہیں جائز تو فلا مومن کو بطریق اسلئے
نہیں جائز کیونکہ فلا م کی لک موالی کی موالی ہے لہذا ہاشم موالی المقلوب صلی اللہ علیہ وسلم تھی ہاشم کے موالی کو زکوہ دینا جائز نہیں بسبب
اس حدیث غریف کے کہ تھانہ کو کیا جو کسی قوم کا وہ اور نہیں میں سے ہوتا ہے ہم اسکو روایت کیا ہے ابوہریرہ و ترمذی اور
نسائی نے لفظ تھانہ کے لغوی معنی انہی قوم من انہی قوم و انما لا یجوز الا العتق تھانہ تھانہ معنی ہے اور یہ حدیث مکتبہ
حرمت و ملت کے باب میں ہے جمیع وجوہ میں کیونکہ موالی اپنے مشفق کا کو نہیں جوتا اور جب آزاد کیا ہو کہ تھی مسلمان کا کافر
جو تھانہ لیا جائے اور تھانہ کے آزاد کے ہونے سے وجہ نہیں لیا جاتا کہ تھی التھانہ الشامی و هل کانک تھانہ
لسا ولا نبیا ولا خادک و انت تھانہ فی الفی جاکا کو یا زکوہ لاہو اور باقی انبیاء علی بیتنا و علیہم السلام للشاہد اسلام
کے لئے مددہ حلال تھا یعنی اس میں خلاف ہے اور نہیں ملت کو مددہ کیا ہے اور ان کے اخراج کے لئے اور ان کے خود کے
لئے و خازنہ المطوحات من العتق ثابت و خلاہ الاوقات لہو کہ تھی خازنہ سوا انہما ہم الواقتہ اور خلاہ

یہ حدیث غریف ہے کہ تھی ہاشم کو زکوہ دینا جائز نہیں ہے بلکہ ہاشمی کو دینا جائز ہے

یہ حدیث غریف ہے کہ تھی ہاشم کو زکوہ دینا جائز نہیں ہے بلکہ ہاشمی کو دینا جائز ہے

ماحولی الخ کا حقیقہ فی القیوم اور جابر سے نقل صدقہ اور آمدنی اوقات کی بنی ہائیں کو برابر ہے کہ وقت کو نواسے اور کلام لیا خیر
 نہ لیا ہو یہی ہے جیسا فقہ القدر میں اسکو تحقیق کیا ہے ہم شامی نے کہا کہ ہمیں سعد و کناہوں سے نقل کیا ہے کہ نقل صدقہ اور ن
 جابر سے ہے! لا جناح اور ذکر کیا ہے کہ بھی مذہب ہے اور یہ کہ قلم اور وقت میں فرق نہیں ہے جیسا محیط اور کافی میں ہے لیکن
 مذہبی میں اسکے خلاف ہے یعنی صدقہ نقل اونکو بالکل حرام ہے اور فقہ میں کسی کی قیوت کی ہے اور کہا ہے کہ حق میرے کہ وقت
 کو جیسے نقل کے سمجھنا جائز ہے اور طبعی ہے اسکی عبارت طویل نقل کی ہے جیسا حاصل یہ ہے کہ وقت بھی بنی ہائیں کو نواسے سے نقل
 نقل کے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کلام شام کا کہ کو کہ شام کے کلام کا مٹاؤ میرے کہ فتح القدر کا کلام صرف وقت میں ہے
 اور وقت اونکو ملا ہے لیکن طبعی ہے جس کو در اخصت اسے کہا ہے اوسمین علی ابو اخی سے پہلے اسقدر زیادہ ہے دلیل لا
 سلفاً تو اس سے ائمہ عبارت درست ہو جاتی ہے اور بعض نسخوں میں یہ زیادتی بعد البعد کے لا تدری الی ذی تک ساقط
 ہے اسنے اقالہ الشامی لکھے فی الشیخ ابیہ وغیرہ ان سے کلام مجاز و لا کلا قلت وقد جعلہ تحتی الاشیاء و حمل القول
 لیکن سر اج وغیرہ میں ہے کہ اگر بنی ہائیں کا نام واقف ہے لیا ہے تو جابر سے نہیں جابر میں کناہوں کہ شہادہ کے محشی
 یعنی صالح فرعی مصنف کو جو شام پر بنی ہے سر اج کی عبارت کو رد تو قول کا محل ٹھہرا ہے ہم یعنی جس صورت میں نام لیا
 تو جابر اور وہ نام لیا جو تو جابر اور وہ یہ ہو سکتی ہے کہ جس صورت میں نام نہیں لیا تو یہ وہ ہے صدقہ ہوا اشمیون کو
 جائز ہوا اور جب اونکا نام لیا تو فریم اور مسئلہ ہوا صدقہ ہوا یہ کہ وقت کیا جماعت حسب یار پر نفاذ اقبالہ الشامی
 نقل جن صاحب الخ من المسیح وہل یحل الصدقة کناہ الاشیاء و قبل بعد وہل لا خصوصیتہ لتبیتا حکم
 اللہ علیہ وسلم وہل لا بل یحل لقرآنہم فی خصوصیتہ لقرآنہ تبیتا اگر ادا اظہار الفضل لہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سلم فی حفظہ پر مبنی ہو کہ بجز الزام سے اور اوسنے ہر طرح سے نقل کیا احوال سے صدقہ ہائی انبیاء کے لئے تو اگر کلام
 ہے کہ ان جائز ہے اور یہ خصوصیت ہے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کہ اونکو نہیں جائز اور ایک قول یہ ہے
 کہ ہمارا کو حلال نہیں بلکہ اونکے اقربا کو حلال ہے تو خصوصیت ہر نبی ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اقربا کے لئے ہے اگر ا
 اور نصیبات حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں ہے ہم جسے نہ کر رہے سابق اسکا ذکر ہو چکا تو اسکا حذف کرنا مناسب ہے
 قالہ الشامی ولا تدفع الی ذی حق الخ فی معانیہ اور نہیں جائز نہ زکوۃ کا ذمی کو واسطے حدیث معاذ کے ہم فقہی وحدیث جو
 جسکو شام نے سے بلفظ غذا من اخص یا ہم انما انما کیا ہے اسنے کہ غنیمت اسنے کی غیر مسلمانوں کی طرقت ہر نبی سے تو نواسے کی غیر
 بھی اوسکی طرف پہلی جا ہے اور کا فر کو نہ دینی جا ہے کہ ان فی المذبح و جاد دفع غیرہا وغیرہ العشر والشراب الیہ اسے
 الذبح اور جابر سے صدقہ دینا سو امی زکوۃ کے اور سو امی عشر اور خراج کے ذمی کو ہم عشر زکوۃ کے ساتھ حق ہے لیکن خراج
 اور صدقات میں نہیں ہے جیسا ذکر ہے کیونکہ اسکا صرف مصلحت عامہ میں ہے جیسا پہلے بیان ہوا اور پہلے ذکر اور ہمارے
 میں اسکا مستثنائیں کیا کہ الشامی ولو و اجابہ کذا و کذا فی قولہ و خال قال الشانی اگرچہ صدقہ واجب ہو جسے نہ را و
 کفارہ اور نظرہ کمالا قول امام ابو یوسف کے ہم یعنی وہ کہتے ہیں کہ کسی صدقہ واجب کا دینا ذمی کو جائز نہیں اور ہمارے فقہ میں
 تصریح کی ہے کہ یہ ایک روایت ہے ابو یوسف سے اور اس عبارت کا ظاہر دلالت کرتا ہے کہ قول مشہور امام ابو یوسف کا مثل
 طریق کے ہے وبقولہ یفقی حارسہ الصدقہ اور امام ابو یوسف کے قول پر فوسے ہے کہ انی ما دای القدر ہی ہم لیکن ہمارے
 وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قول طریق کا اچھے ہے اور یہی بر منون صدقہ میں کذا فی الشامی واما الحریث ولو شہداً شامی

بہر وقت کہ وقت کو نواسے سے نقل کیا ہے کہ وقت بھی بنی ہائیں کو نواسے سے نقل کیا ہے کہ وقت بھی بنی ہائیں کو نواسے سے نقل کیا ہے

ہر آدمی کو اولاد پر مرگی کا سما اور میری ہر مومن اور غلام پر زوی الارحام پر چڑھسی پر اس کے کوچہ واسلے ہر شہر واسلے اور سوختہ
 اور اصفیٰ اور اورمہ اور اکتھ لسنہ لیس لیس (۱۰) دار الحرب الی الارحام السلام اور نقل کرنا کہ وہ ہمیں طرف زیادہ احتیاج والے
 یا زیادہ بیگیت یا زیادہ پرہیزگار کے یا اوس شخص کے جو مسلمانوں کو نعم پر نہیجائے یا دارالحرب سے دارالسلام کی طرف ہم کو نہ کرے
 و دارالسلام کے فقراء مسلمان و دارالحرب کے فقراء سے افضل ہیں کذا فی البحر میں کہنا ہر جن کے مسلمان قیدیوں کو ہشتا کرنا چاہیں
 حبس کر کے لوگوں کے دینے میں اعانت ہو قید سے چھوڑائے پر کذا قالہ الشافعی اور الی طالبہ علیہ وسلم فی المعراج النص لک
 حمل لعالم الفقیر افضل والی الزکوة او کانت محلة قبل غلام الحول فلا یکره خلافہ اور کہ وہ نہیں نقل کرنا زکوۃ
 کا خوف طالب علم کے اور معراج میں ہے کہ صدقہ کرنا عالم فقیر پر افضل ہے حامل فقیر سے اور کہ وہ نہیں نقل طرف زیادہ کے
 یا سہ روزہ یا سبھی کو پہلے سال تمام ہر شخص کے کو نقل کرنا کہ وہ نہیں کذا فی الخلاف مسہ ولا یجوز حبس فقیرا قبل الیدیم کذا لک لیس
 اور فقیرین کا بلکہ سب صرف کرنا اہل بیت پر جسے کہ اسید ہم عبارت پر زانی کی یہ ہے کہ ہمیں جائز صرف کرنا کہ اسید کی طرف پس
 را اور چھت سے وہ سبھی جو کثیر تانہ کو یہ نہیجائے سے ناقل اور کہ اسید ایک سبھی فقیر ہے سبب عبد البقرین محمد بن کریم
 کی طرف وہ قابل ہے کہ جن تانہ سے عیش پرست ہے اور اس جوہر کا اور سبب اطلاق ہو سکتا ہے کذا فی المغرب لکھم مشیت
 فی ذلک اللہ تعالیٰ وکن المشیت فی الصفات فی الشکر اسلئے کہ فرقہ کر اسید تنبیہ کا قابل ہے خداوند تعالیٰ کی ذات
 میں اور جسی حکم سے اوس فرقہ کا جو صفات میں تنبیہ کے قابل ہیں سبب مختار میں ہم یہ وہ فرقہ ہے کہ قیام حواش کا خدا
 تعالیٰ کی ذات کے ساتھ جائز رکھتے ہیں تو بعض صفات کو حادث رکھتے ہیں جیسے اور حواش کی صفات میں کذا فی البحر
 لان صفات المعرفة من جهة الصفات فلیکن تحقیق المعرفة من جهة الذات نعم الصفات اس طرح کہ فرت
 کرنا الا معرفت حق سبحانہ کا صفات میں یعنی نہ جانے والا صفات کا لاحق کیا گیا ہے اوس کے ساتھ جسے فرت کر دی معرفت
 ذات کی یعنی تنبیہ ذات اور تنبیہ صفات ایک حکم رکھتے ہیں کذا فی جمع الفوائد کا لایحی زد دفع زکوۃ الزانی لولہ
 حتنہ ای من الزنن وکن الذلۃ نقابہ احد کیا جیسا نہیں جائز ہے ناقلی کو زکوۃ دینا یا جو بیٹے کو جو ذات سے حواش ہے
 اور کو جس کو نفی کر چکا ہے خواہ ام ولد کا اور کو جس کو نفی کیا یا ملائکہ کا اور کا نفی کیا جو اور یہ قدم حواش براہ حیا طریقی کا اذا
 کانت الاولی من ذات زوج معرفت خصوصاً کہ ان صورت میں کہ اور کو اوس صورت کا جس کے غلام کو لوگ جانتے
 ہیں کذا فی جامع النصاریین ہم عداوت میں اسکی و مدبرہ لکھی ہے کہ جو کہ تنبیہ نامح سے ثابت ہوا ہے کو یہ شرعاً ہیٹا نامح کا ہوا
 اور مدبرہ سے اس کے خلاف ایک روایت شامی نے نقل کی ہے والکل فی الاستیفاء اور سبب فروغ لایجوز لمرئیا لامل البدم
 سے یہاں تک ہشباہ میں مذکور ہیں ولا یجوز ان یسال شیاً من القس من لہ قوت یوقہ بالفعل او بالقول کا لکھیں
 مشکبیب اور نہیں طلال کہ بائیں کہ قوت وہ شخص کہ اوس کے پاس اوس روز کا قوت موجود ہو بالفعل یا بالقول موجود
 مؤثلاً سند رست کہ ناخی پر قاور موم شیاً من القوت مسئلہ کہا کہ اگر حاجت کی چیز جیسے کپڑا وغیرہ سوال کرے تو جائز ہو
 قالہ الشافعی ویا تو یغضبه ان یطلب لہ الا حاشی علی الخدم اور گنہگار ہو گا اور کو فروغ والا اگر اوس کا حال جائز ہو کہ وہ
 حرام چیز پر اعانت کرتا ہے ہر اکمل نے شرح مشافہین میں کہا ہے کہ اس میں سے شخص کو دیا اگر وہ زوی قیاس گناہ معلوم ہوا ہو
 لیکن اگر اوس کو مدبرہ کہیں تو گنہگار ہو گا مقصد سی نے اپنی شرح میں کہا کہ ظاہر یہ ہے کہ خدا و علمائی اوس سے یہ ہے کہ اس میں
 شخص کو دینا اور کہ اسے سوال پر اس میں سے اور دینے سے ہو سکتا ہے کہ ایسی باتوں سے تو یہ کرے کذا فی الشافعی

باب صدقۃ الفطر

عیال کی قدر کنایت سے اور اگر اس طرح صدقہ دے کہ مقدار دن کے حق میں کو آج ہی جو کو گنتہ گار ہوگا اور جو شخص کی نگلی پر مسبر کر کے اور سکوا یا نفعہ قدر کنایت سے کہ اگر ناکو دے کہ نانی خرچ در البجار اور تار غامہ میں محیط سے مغفل جو کہ جو شخص فضل صدقہ دے تو افضل ہے کہ جمع مومنین و مومنات کی خدمت کرے کہ ناکو تو اب پونجیگا اور اس کے اجر میں سے کچھ کہ نہ ہوگا و اللہ اعلم

باب صدقۃ الفطر یہ ہے صدقہ فطر کے احکام میں اسکی مناسبت زکوٰۃ سے یہ ہے کہ دو رو فیضہ

مالیہ میں تین اور مہسوط میں بعد صوم کے بیان کیا ہے کیونکہ صوم کے بعد صدقہ فطر کو پاب ہے اور فطر سے مراد فطر کا دن ہے نہ لغوی معنی

کہ جو کہ بطرح تو ہر شام کہ رمضان میں افطار ہر اسے اور اسکو صدقہ اس حدیث سے کہتے ہیں کہ دینے والے کا صدقہ اور اخلاص غایر

کراستہ کہ انی السراج من اضاء فی الخکو لشرطہ اضافت صدقہ کی فطر کی طرف اضافت حکم کی ہے شرط فطر کا ہم حکم سے مراد جو

صدقہ ہے اسلئے کہ حکم شرعی واجب ہے تو یہ ان خذف مضان کہ ہے اور وجوب سے مراد وجوب الادا ہے اس طرح کہ وجوب الادا

کی شرط فطر سے نہ نفس وجوب کی ہے کہ وجوب کا ہر از سبب موجود ہوتے ہیں اور سبب اس سے قائلہ اعلیٰ والی الفطر فی لفظ اسلئے کہ لفظ

مضون کا یہ فیصلہ تھی اور فطر اصطلاح اسلام والوں کی ہے اور فطرہ ساختہ جو کہ کہتے ہیں کہ غلط ہے ہم ظاہر یہ ہے کہ شام کی مراد یہ ہے

کہ لفظ فطر جو مضان الیہ صدقہ کا ہے اور از م رو مخصوص کہ ہے یہ لفظ شرعی ہے یعنی اطلاق اسکا اور اس خاص روز پر اصطلاح تھی

ہے کیونکہ فطر جو صدقہ صوم کے ہے لہذا یہ شرع سے پہلے مستثنیٰ ہے امرار اسکی لفظ فطر کا ہے یعنی فطرہ کا جس سے صدقہ مراد ہوا لغوی

انہیں ہے اسلئے کہ ان معنوں میں نہیں آیا اور وہ جو قاموس میں مذکور ہے کہ فطرہ کا لکھ صدقۃ الفطر تو قاسم کے افلاطین شمار

کیا گیا ہے اور فو سے لے کر میں کہ ہے کہ اسم کو کہے اور غالباً اخذ سے فطرہ سے مرعنی غلطہ کہ ہے یعنی گویا کہ یہ مذکورہ

ہے بن کی قائلہ الشامی و اوس یحییٰ الشافعی فی فیاض مضان قبل الزکوٰۃ اور ملکہ گویا اور ای صدقہ فطر کا جس پر اس

رمضان فرض ہوا زکوٰۃ سے پہلے ہم روزے رمضان کے فرض ہوئے شعبان میں بعد تحویل قیام کے کہ یہ لفظ اور ملکہ یہی ہے

علیہ وسلم کا صدقہ فطر کے لئے عید سے دو روز پہلے ہوا اور یہ مذکورہ کی فرضیت سے پہلے ہے یہی صحیح ہے قائلہ الشافعی

کان حکیمہ الشافعی قبل الفطر یوم ماکن یاخر اجماعاً ذکرہ الشافعی اور انھن حضرت مسلمہ علیہ وسلم خطبہ فرماتے تھے

عید سے دو روز پہلے حکم فرماتے صدقہ کا لفظ کا ذکر کیا اور سکھائی ہے ہم حب الزرق سے سند صحیح ہے صحیح یہ کیا ہے عبد اللہ

بن ثعلبہ سے کہ خطبہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لایرم الفطر سے ایک روز یا دو روز پہلے ہر زمانہ الادا کر دیا کہ تمام قرآن

دو آدمیان میں یا ایک صلح کجور یا جو شخص کی طرف ازاد ہو یا غلام جو مایا کر دیا فی الفطر جب تک وحدیث و حدیث و حدیث

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکوٰۃ الفطر معناہ فطرہ لا اجماع علی ان صدقہ فطر کا لفظ صحیح ہے وجوب صدقہ الفطر اور

وہ حدیث جس میں مذکور ہے کہ فرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر کو کہے معنی یہ ہیں کہ مقرر کیا اسوجہ سے

کہ اجماع ہے کہ سبب پر کہ سکر اسکا فرض نہیں ہے ہم امام شافعی کے نزدیک صدقۃ الفطر فرض ہے اور کما استدل علیہ حدیث مذکورہ

شامی نے مسند تاج جواب کی طرف اشارہ کیا خوشنوعانی الغریب عند اصحابنا وھی الصحیح صحیح عن ابی الدرداء رحمہ اللہ کہ ابیہ

الاصحاب کا اذیہا مطعون کا کنوی و علی قول وجوب صدقۃ الفطر اس طرح کہ مدۃ العرمین اولیٰ گنایتیں جو طاری تینوں اماموں

کے نزدیک بھی صحیح ہے ذکر کیا اسکو جو حسن بدائع سے اور وہ یہ بیان کی کہ اگر صدقۃ الفطر کی ادائیں مطلق یعنی وقت کی قیام

نہیں سوا مدۃ البصر میں جب ادا کر لیا تو اسی ہوگا قضا ہوگا ان البنتہ عید گاہ میں جائے سے پہلے ادا کرنا مستحب ہے کہ انی

البدائع مانند زکوٰۃ کے کہ اسکا وجوب بھی مستحب ہے ایک قول چہا پہلے گذر چکا ولومات فاذا ہاوا ان تھکوا اور اگر مل گیا

۴۶

باب صدقۃ الفطر

[illegible]

[illegible]

سے پوچھا تو جواب میں یہ لکھا کہ افطار قاضی کے حکم سے ثابت ہوا و احد کے قول سے نہیں یعنی جی قاضی نے رمضان کے چاند میں ایک
آدمی کے قول پر حکم لکھا تو اس بنا پر افطار بعد ہجرت دن کے ثابت ہو گیا فالہ الشامی و فی الزیلعی الاکتبۃ المستعجل الاکلا اور
زیلعی بن سے کہ منشا یہ کہ اگر ایسا ہو تو غلط مال ہو اور جو نہیں دھلا **الکفۃ بدقیۃ الاکثر السعۃ کافعل علی الحد**
اور بقدر عید کا چاند اور باقی تو نہیں دن کا ماند عید کی ہے صحیح مذہب پر ہم قول والا ضعیف کا لفظ لئے دو اچھے سوال کی مانند ہی سہل
میں ثابت ہو گا مگر دو مردوں کی سی یا ایک مرد و دو عورتوں کی سی اور صفائی کجالت میں زیادتی عدد کی ضرورت اور نوازدہ میں بام صلا
سے روایت نقل کی ہے کہ وہ مانند رمضان کے ہو اور محدثین اسکی تصحیح کی ہے لیکن روایت اول ظاہر الذہب ہے اور اسکی تصحیح ہوا
اور اسکی شرح اور تبیین میں کی ہے پس تصحیح مختلف ہوئی اور پہلی کو ترجیح اسواطی حکم کہ وہ مذہب ہو کہ انے البحر اور باقی نویسی
کا چاند مثل عید کے چاند کی ہے یعنی انہیں مقبول نہ ہو کر گواہی دو مرد و یک یا ایک مرد و دو عورت کی جو آزاد ہوں اور نہت زمانہ ہر ایام
نہوں جیسو اور احکام میں کذا نے البحر شرح مختصر الطحاوی اور امام او میں ذکر کیا ہے کہ لکن ہینوں کا حکم صفائی کجالت میں ثابت
رمضان اور عید کی ہے یعنی جماعت عظیم چاہے لیکن خبر الدین ربیع نے کہا ہے کہ ظاہر ہے کہ باقی ہینوں میں ابرا اور غیر ابرا میں کجالت
نہیں کہہ کر جماعت عظیم کی شرط نہیں پائی جاتی یعنی سب لوگ اکٹھا سوچ ہونا چاند دیکھنے کو پس اگر دو مردوں نے گواہی دی صفائی
کیصورت میں شبان کے چاند کی اور شبان بہ ثبوت شرعی ثابت ہو گیا تو ہجرت دن کے بعد رمضان ثابت ہو جاوے گا اگرچہ رمضان
صفائی کجالت میں و مخصوص ہو گا ابھی شواہت نہیں ہونا کیونکہ اسصورت میں اسکا ثبوت ضمنی ہو اور ضعیفات میں ہمیشہ سی باتوں میں کہ
ہوتی ہے جو تصدیقات میں نہیں ہوتی فالہ الشامی و فی الزیلعی الاکتبۃ المستعجل الاکلا و فی الزیلعی الاکتبۃ المستعجل الاکلا و فی الزیلعی الاکتبۃ المستعجل الاکلا
نظر آوے وہ اگلی رات کا شمار کیا جاوے گا ہر مرد میں ہم مذہب پر ذکر کیا اسکو خدا ہی نے ہم یعنی قبل نزال کے نظر آوے یا بعد
نزال کے اور مذہب کے معنی یہ کہ قول الی سفید و صحابہ پر و امام میں کہا ہے پس وہ دن رمضان کا نہ ہو گا طریق کے نزدیک و راہوں
کہتے ہیں کہ اگر بعد نزال کے نظر آیا تو نئے شک آئندہ شب کا ہے اور اگر قبل نزال کے نظر آیا تو پچھلی شب کا ہو اور وہ دن رمضان کا
ہو گا اور اسی خلاف پر سوال کا چاند کے طریق کے نزدیک آئندہ شب کا ہو ہر مرد میں اور وہ دن رمضان کا ہو گا اور راہوں
کے نزدیک اگر نزال سے پہلے نظر آیا تو چاند شب گذشتہ کا ہو اقدیرہ دن عید کا ہو پس کہ ہلال قبل نزال کے نظر نہیں آتا عادت
مگر یہ کہ و رات کا ہو پس ہلال رمضان میں وہ دن رمضان کا ہو نا ضروری ہو اور سوال کے چاند میں عید کا دن اور طریق کے نزدیک
اصل یہ ہے کہ دیکھ ریت کا اعتبار نہیں اعتبار ریت بعد از روئے ہو کہ چونکہ حضرت نے امر فرمایا غزوہ بدر و غیرہ و اقلہ و اکثرہ و غیرہ
صوم و افطار کا رویت کے بعد ہی اسصورت میں امام ابو یوسف کا قول بخلاف نص کے ہے اور ابو حنیفہ القدر میں ہے کہ حدیث شریف
موجب ہے رویت کی سبقت کو سو مرد اور افطار پر اند متبادرت سو برس پہلے کے آخر وقت شام کی رویت سے نزدیک صحابہ اور تابعین و محدثین
کے اختلاف و قبل الزوال کے تبیین تاریخ اور بخار امام ابو حنیفہ و محمد کا قول ہے فالہ الشامی و فی الزیلعی الاکتبۃ المستعجل الاکلا و فی الزیلعی الاکتبۃ المستعجل الاکلا
و بعد از وقت صلا طہ لہ لہ ب علیہ اللہ الشاہد علیہ فی انک صلاہ و اختلاف مطالع کا اور دن کو چاند دیکھنا زوال کے
پہلے یا بعد نزال کے غیر سترہ ظاہر مذہب پر اور اسی پر اکثر مشائخ میں اند ہی پر نفوی جو کذا نے البحر عن الخواصم ہا نا چاہیے کہ
نفس اختلاف مطالع میں نزاع نہیں ہے یعنی جمعی و کثیر و میں اتنا بعد ہوتا ہے کہ ایک میں ہلال ایک تاریخ نظر آوے دوسرے میں
نظر نہ آوے کیونکہ انسان ہلال کا شعلہ نہیں سے مختلف ہوتا ہے باعتبار اختلاف ملکوں کے اور یہی حال ہے اختلاف مطالع محسوس کا
کہ جب تک ملک میں صبح ہوگی تو بعض میں سورج نکلیگا اور بعض میں غروب ہو گا اور بعض میں ادھی رات بلکہ مطالع کے اعتبار کر نہیں سکتا

مسند احمد
جلد اول
صفحہ ۱۰۰
باب اول
در بیان عید
و رمضان
و غیرہ

[illegible]

تا مثل یحییٰ که سبک تنافس کرد و طبع خیر کردی رات کو قضا یا دان کر سید اختلاف کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 لیسار و کسکس کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار لیسار و کسکس کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 بین شافعی کا خلاف جو یحییٰ بن شیبہ بن کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 کہ کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 اما و یحییٰ بن شیبہ بن کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 او سکر سفر میں لیا و یحییٰ بن شیبہ بن کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 سے اگر سفر ہو سکے لیسار و کسکس کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 اور اختلاف جو اس میں جنکس کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 یحییٰ بن شیبہ بن کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 لیکن یحییٰ بن شیبہ بن کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 کہ کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 اسلیک طرح اور یحییٰ بن شیبہ بن کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 و یحییٰ بن شیبہ بن کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 احتیاج ہو رہی ہے تاکہ قوت ہو اختلاف و یحییٰ بن شیبہ بن کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 واحد ہو قوت و یحییٰ بن شیبہ بن کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 کیا تو اسکو ایسا ہی کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 ہم یحییٰ بن شیبہ بن کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 کیا ہو طاهر الزمانیت میں اور یحییٰ بن شیبہ بن کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 و یحییٰ بن شیبہ بن کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 ہر گالیسی ایک ہی ہو گا اور اگر اختلاف ہو جائے تو یحییٰ بن شیبہ بن کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 اور اسی جنت سوا زمانہ فنی کے نزدیک حلاج ہی میں کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 شرح الیہ شافعی کے نزدیک حلاج ہی میں کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 و یحییٰ بن شیبہ بن کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 شخص کے مفید کے سبب تو قتل کیا جاوے کیونکہ دین کے سبب سبک کرنا تو یحییٰ بن شیبہ بن کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 قتل کی علت میں اور حکم دین میں خلاف نہیں ہو سکتا قتل ہو قتل کیا جاوے کیونکہ دین کے سبب سبک کرنا تو یحییٰ بن شیبہ بن کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 و یحییٰ بن شیبہ بن کفار و طهار کے قائلان می نمودند انکسار
 متبرک کے آدمی یا نہیں ہم جیسے کہ آواز ہو کر سنا کر کہے آپ جو آدمی یا قصہ اگر یار و دو سر میں مجرم ہو یا کم از دو دن
 ضرور تو نہیں یا غار ہو یا جو حلق میں عود کر یا قصہ گئے میں از تار و از ان یار و دو سر تو میں یا سبک روزہ یا دو یا نہیں اور روزہ

یہ
 کتب النجوم
 جلد
 ۵۱۵
 کتب النجوم
 جلد
 ۵۱۵

[illegible]

ایں سب سے پہلے کہ جس نے اس کتاب کو لکھا ہے اس کا نام ہے
 مولانا محمد رفیع الدین صاحب دہلوی

مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران

شایه میسوار
 اعطای کردی
 منین همی از زبان
 اور مکان خنجر
 منین نو از اهرم
 خود چو از هزار
 فیضی که
 منین که
 که خود
 اعطای کردی
 که که
 بهر کاش

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

100

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲

مع

الط

احقر العباد محمد حسن مدینی عرض کرتا ہے کہ میری زبان کوتاہ قلم کرمات کہ نہ کر سکتا ہوں یا کہ ہوں یا کہ ہوں جسے تمنا ہے کہ وہ
 فضل سے اس کتاب عالی جناب کو میری تعمیر اور تکمیل اور ترقی سے انجام کو پہنچا دے اور یہ دن اس سے فراغت پانچا شراعت الہیہ
 رجب المرجب ۱۲۸۴ ہجری میں دیکھا گیا میں نے اسے اس کی تعمیر میں بہت خون دیکھا ہے اگر اس پر بھی کہیں غلطی ناظرین
 ملاحظہ فرمائیں تو بہت بھلائی حاصل فرما کر اس عاجز کو دعا فرمائیے کہ یہ سب سے پرہیزگار غلطی سے رہے اور غلطی سے نہ ہو کہ
 بیچ نفس بشر فانی از غلطانہ بروہ الحمد للہ آقا و آخر اقطار و قاطبنا و صلوات اللہ علی سیدنا محمد و آلہ و صحبہ و
 عیبہ و توابعہ و جمیعہ اہل بیتہ و آلہ

ہشتبار

اس کتاب کے متوق بہ حسب قانون بہرہ منکدہ ہم کے محفوظ کر کے گھر میں کر می صاحبہ دن اجازت توبہ ہی احقر البرہ کے تفسیر

التماس

ہیں جلد ہر حصہ طبعہ الیٰ التماس ناظرین ناظرین اور مسکو سرور کے تفسیر شہر انظر امین

تنبیہ

اس کے سبب اس بات کے کہ یہ کتاب مطبوع مطبوع مدینی سے مطر عز ان روح شمس مادہ تاہم ہی لکھی گئی

